

A-261

مدرسة في علم الوقوف
الحافظ عبد الرحمن

(٢٥ جلدی الأولى - ١٤١٥ هـ)

التعدي وضامدي بالحق الياء يسعني الله به الياء هذا كذا ب على قوله
الوجه كثره المصاحف من تنال السادة عود تشوف سوق الفضل
الي الكساد وحكم الليل على نظم الامر بالعدا فعلت اذا شرعت فيه عمل من
طوب ان حب وسعي من رب ما عليه انب وذب عن جريم فسرطه ما رين
فضول النص من ميعه علم الخارج حتى استبضاهما التنديب موافق ^{قوت} الله
عن سيرة متراخلة المعاني في التحقيق بقائية المعاني في التلخيص بقصودة
على خمسة مراتب ^{الاول} والاول ^{ثاني} لوجود ^{ثالث} خروجه ^{رابع} بوجهها
كل منها ^{خامس} عن استيعافها لفظيا معناه ويحصرها عن معانيها ^{ها} بأسلوب
بعبارة سهلة ^{سادس} لا اذادة طلقة محرقة عن الاعادة بتسدي الفكر
فهم سياتها اذ حكم سياتها ويتادي النظر فيما بقي ^{سابع} انما على الظفر بما بقي منها ^{ثامن} بلق
الناظر بالانصاف والحاق ما سرقة الناظر جده الاسلاف ^{تاسع} من النقص
بالو وصل طر فاعيل الموائم ^{عاشر} وسع معنى الكلام ^{الحادي عشر} ناول ذلك قوله وما هم بقوت
منه ^{ثاني عشر} ان يقول عينا دعوى الله صارت الخلية صفة لقوله من منين ^{ثالث عشر} فاق
الخداع عنهم ونقول الايمان خالصا عن الخداع ^{رابع عشر} كما نقول ما من بقوت من ^{خامس عشر} فاق
وحداد الله جل جلاله في الايمان عنهم واثبات الخداع لهم ومن ذلك قوله
ان الرسل فضلنا بعضهم على بعض ^{سادس عشر} حتى وصل صا الى الجاد وما زال
عليه صفة لبعض ^{سابع عشر} وانصرفت الضمير في بيان التفصيل والكلام الى بعض لا

الى جميع انهم يقولون من غير علم ان السلام من البعض المتصل عليه غيره لا
 من البعض المتصل على غيره ومن ذلك قوله ان يكون له ولد لم يولد له ولد وصل له
 ما في السموات وما في الارض معرفة بالمتصل بالمتكر وصف له فيصير ^{لكنه}
 والاله ما في السموات وما في الارض والاله في الورد مطلقا ومن ذلك
 ما بعد الوصل ما بعده ظرفا لما قبله وليس بظرف له كقوله ثعا وانما عليهم
 ثما ابني آدم بالحق فلو وصل اذا صار ظرفا لقوله انما فحذف المعنى
 بل ومخدوع اي اذ كان كذلك قوله ثما انهم انما يقولون عنهم ^{صل} قالوا
 قتلهم يوم يدع الداع صار انظره ظرفا لقوله قتلهم فكان المعنى
 قتلهم عنده ما ينبغي في المصير وهو محال فكذلك قوله ثعا انكم ^{تلك}
 قتلوا وصل لقوله يوم يبطش صا والمعنى انكم عايدون اليه الكفر والاشراك
 يوم يبطش اياكم وهي يوم يدنو يوم القيمة وكما الوجهين محال فانهم
 كانوا يوم يدن يصلون ويلقون في الابواب يوم القيمة يشهدون بالنسبة ^{لهم}
 ويلقون في النار في الموائد ومن ذلك ما يجعل الوصل بعده ان يقول
 الاول ولما هو اخيرا مستأنفا كقوله ثعا ولستوا بما قالوا فلو وصل
 صا بدل يده مبسوطين مقول اليهود ولما ذاك اخبارهم وقولهم يد ^{الله}
 مغلول ومن ذلك ما يجعل خبر الاول كقوله ثعا ولذين اتخذوا من دونه
 اولياء فلو وصل صا لقوله ما نعبدكم نجعل القول ولذين اتخذوا ولما للذين

يجوز وقت اي يقولون ما نعتقدهم ونظايرة كثيرة هو مسلك المروءة الي
 الغشور عليها وانما ما يجوز بحسب الله ما بعدة كالاسم المبداء في
 قوله تعالى الله مجتبي والفعل المستأنف مع اليقين كقولهم تعالى سيقول للمسيح
 كقولهم تعالى سيجعل الله بعد عيسى نبيا فيمضي اليه كقولهم تعالى بعد ونبي
 لا يشركون في شيء ومفعول المخدوش كقولهم تعالى وعد الله اي وعد الله
 وعدنا فلما اخذت الفعل تنبيه المصدر في الالفاعل وقالوا سنت الله
 اي من سنة والشر وكقولهم من يشاء الله يضلهم وقولهم ان يكن منكم
 عشرة ومنه والاستغفار كقولهم اتريدون ان تمكوا وكذلك اذا كان
 الهمزة الاستغفار مقدمة كقولهم تريدون عرضا الدنيا وقولهم ان تصد
 اي اتريدون والنفي كقولهم ما كان لهم الخيرة وقولهم ان تريدون ^{قوله} الا
 ولكنكم تعمل في الشر والاستغفار الفاء كان الواقعة او وية وشرة
 من الاول واحد افا لقول الجاني وخرجت ان كقولهم ان ^{قوله} يحكم بينهم بعد
 قوله زلني وكقولهم ان الله ليدي ذوقه يعلم وما يقرب معناه
 من الاول على وجه التعليل والتسبيح قد يستحسن الوصل بذاك و
 كقولهم ويب لنا من ذلك رحمة لاحتمال الاتصال بواسطة فما اولان اي فانك
 اذ ذاك وكقولهم ان الله يفر الزنوب جميعا على احتمال فاته او لانه هو المفعول
 الزنوب ونيل الا لم يكن شيء من ذلك مفعول قول كقولهم واكتالهم من زين

لان قولهم قلنا الذي بيننا وبينك قوله فمقول قولهم وتقولوا ان قولهم قلنا الذي بيننا وبينك
 قولهم قلنا الذي بيننا وبينك قولهم قلنا الذي بيننا وبينك قولهم قلنا الذي بيننا وبينك قولهم قلنا الذي بيننا وبينك
 ان وعد الله حق فمقول قولهم قلنا الذي بيننا وبينك قوله قلنا الذي بيننا وبينك قوله قلنا الذي بيننا وبينك
 يقولون ويكذبون ويكذبون ويكذبون ويكذبون ويكذبون ويكذبون ويكذبون ويكذبون ويكذبون ويكذبون ويكذبون ويكذبون
 افتعبدون وقولهم قلنا اعظمكم واحدة فان المبتدأ والشرط والانتفاء
 وحرف ان مقول القول قلنا ينداء بشي من ذلك ولا كان بشي من ذلك
 صفة لا قبلها او جوابا لقوله قلنا قالت امه منهم لم يقطعوا قوما الله سبحانه
 فان المبتدأ مع خبره صفة قوما وقوله قلنا ان يردن الرحمن بغيره فان جعل
 الشرط صفة قولهم اي الله غير تعينته وقوله قلنا انكم فان جعل
 الاستفهام سدت مسد جواب الشرط في قوله ان انتم وتطيره قوله هذا
 هو كاشفات من صفة فانها جواب قولهم ان اراخي الله ولا كان بشرط
 متعلقا بما قبله لقوله ان عصية متعلقان بقوله من ينصرون ولا كان جواب
 للقسم لقوله ان الانسان ليه كسود لانها جواب قولهم والعاديات ولكان
 ان في تاويل ان المتلقة للفعل لقوله قلنا ان يهزم بهم لان يهزم تلقى لقوله
 افلا يعلم قلنا اكسرت لدخول الام في جربها فاذا اجت بالام كسرت
 ونعت الفعل اي شئت الفعل عن العمل ومما حكى من جملة الحاج على الله
 ان لسانه تسيق في قطع والعاديات الى فتحه ان فاسقط الام وتطيره

قوله ثانيا الامارة قد رتبها لظن الفارين ومن المطلق لا يتصميم القول
من الاخبار الى الحكاية او عكسه كقوله ثانيا ولقد اعتد الله بشا قريش اسرا
لان قوله ولقد اعتد الله بالخبايا عن الاخبار في قوله ولقد اعتد الله
قوله وقال الله معدول بالخبايا عن الحكاية في قوله ويعتد الله بهم اثني عشر
نقيا وكذلك في العدول عن الماضي الى المستقبل وعكسه كقوله فاما بكون
ولين شرك يربوا احدا هو مستقبل بعد قوله فاما وهو حاضر وكذلك
عدول عن الاستخبار الى الاخبار كقوله مستهم انبا سام على الاخبار بعد
تمام الاستفهام على قوام خلوا من قبلكم وقوله الذين صل سعيهم وبشر
بمشاء محدوده اي هم الذين على الاخبار بعد تمام الاستفهام على قوله
خسرين ايما او قوله لا يسعون بعد تمام الاستفهام على قوله كون كان فاستفهام
فما يجوز فيه الوصل والفضل لاجازة الموجبين من الطرفين
كقوله وما اتوا من قبلك من نواو يفتخرون بالوصلة بتقديم المفعول على الفعل
بقطع النظم فان التقديم هو قوله بالاخرا وقوله ويسفك الدماء لان
انتهاء الاستفهام على قوله ويسفك الدماء يقتضي الفضل واحتمال الاول
معنى الحال في قوله ونحن نسبح بحمدك بتمضية الوصل وقوله اياكم وايتنا
لان قوله اياكم يحتمل ان يكون خبر مبتداء محذوف اي هم اياكم ولان يكون
مبتداء خبر لا تدرك وقوله وكما ما كنتم لان اول العطف عليه يقتضي الوصل

واقتضات جاتي المعطوف والمعلوق عليه يقتضي الفضل فان قوله ولكن
 ما كسبت لان واو المعطوف جمل من مثله ويجوز وجار ومجوز ونحوه
 وقوله ولا يسلمون جمل من فعل مجهول ومفعول الجمل هو جمل كقولهم انك
 الذين انشروا الحيوه الذين بالانفرغ لان الفاء في قوله فلا يخفف لتعقيب
 يتضمن معنى الجواب والجزاء لاحقيقة الجواب والجزاء وذلك يوجب ان
 الا ان نظم الفعل على الاستيناف يوجب للفضل وجها وقوله فلما اجازها
 عرفوا كغروا به لان فاء الجواب والجزاء كذا في الوصل ونظم الاستيناف في
 قوله ولعنة الله في وجهه جواز الفضل اضعف ضرورة ما لا يستغنى
 ما بعده عما قبله الا ان في خصوص الوقت ضرورة انتطاع النفس بطول
 الكلام ولا يلزم الوصل بالعود لان ما بعده جمل مفهومة كقولهم والسماء
 بناء لان قوله وانزل يستغنى عن ساق الكلام فان فاعلم ضمير يعود
 الى الصرح المذكور قبله غير ان الجملة مفهومة تكون الضمير مستكنا وان كان
 لا يسير الى النطق وقوله من بعد ميثاقه لان قوله ويقطعون معطوف
 على ينقضون غير ان الجملة مفهومة ولكن استدفعها الى غير الفاعل في
 ينقضون ولما لم يرد في قوله ففي مولجيه ونظاير كثيرة وما
 لا يد من كثره ان لا يوقف بين الشرط والجزاء مقدما كان الجزاء ومثل
 فالمقدم كقولهم واقتربنا على الله كذا لان قوله ان عدنا متعلق يساقه

الكلام والافتراء مفيد بشرط العود والموجز كقوله غيب وتجانت لانه لان
قوله فان الله غفور الرحيم بقاء من قوله فمن اضطر في شخصه ولا بين
المبدل وبذلك كقوله اهدنا الصراط المستقيم لان قوله صراط الذي
يدل على الصراط المستقيم ولا بين المبتداء وخبر كقوله والذين اودوا
لان قوله او يتركهم المؤمنون حقا خبر للذين اودوا ولا بين النعت
ومفعوله كقوله لفتقوا لان قوله والذين يؤمنون بالغيب نعت
ولا بين اذ لموا وكما وبين جوابها وعاملها ولا بين المسوق عليه
كقوله ثباتا وحرارة لان قوله والذين يؤمنون بسوق علي قوله
الذين يؤمنون بالغيب ولا بين العامل ومفعوله كقوله ان في خلق
السموات والارض لا وقع فيها الى اخر الآية لان قوله لاياتهم ان في
الحياة والموت والقيامة واقع موقوع الخبر ولا بين المستنسخ والمستنسخ
منه كقوله فسيجد الملائكة كلهم اجمعون لان قوله الا ابله من يستنسخ من الكتاب
ابن علي بن جعفر ومن المستنسخ اذ كانه لا يعني كقوله قل الا ما اضطررتكم
ولا اتباع الظن والا ابتغاء وجه ربهم او يعني ولا كقوله قل عليكم حجرات
ظلموا والا من ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء والا من ارضى من رسول الله
يعرف دون الاخطا والا اكتم والا اسلام الا ان المعية تكون قد يقع خطأ وكذا
وليكن يسلمون سلا ما من مقسم يقف على راس الآية كقوله الا ان يوطوا والا

عيوبها والاعيان ذك والذين خطف لان معناه رجوع من اخبار الخبايا
 قد وقعت بعضهم علي نام بعده الكلام كقول ثعلب الممنون واسفل المشا^{قيل}
 وفي المائدة عذاب عظيم وفي انشئت بغداي اليم وانما ذكر بعد الاغتلا^ف
 يتلوا الكتاب عن انا ويا عسفة النور وبعضهم جوزوا ذلك عند غيا^ف
 الاضطراد عند انقطاع النفس والافوي حسن الترتيب الا وصل^{حفظ}
 انظم الي ما يستغنى ما بعده عما قبله وما يعني به ان لا يقيد بالمعترض
 مما لا وان طار كقول ثعلب قصرت به عن جنب وهم لا يشعرون ان قول^ف
 فقالت هلا انكم عطفت علي قول قصرت به عن جنب وقوله حسن ما
 حال معترض اي وقد حسننا وقوله المحضون لان قوله الاعيان لله
 مستثنى منهم وقوله ولقد علمت الجنة انهم المحضون وبسبب ان الله عما
 يصفون نثرهم معترض وقوله ويجعلون الله البنات سيما^ف لان
 قوله ولهم ما يشتهون مفعول قوله ويجعلون وقوله سيما^ف نثر^ف مع^ف
 فلو وقف علي سيما^ف صار لهم استيناف اثبات ما يشتهون وقوله
 ولا مولانا في الحياة الدنيا لان قوله ليضلوا متعلق بقوله آتيت وقوله ربنا
 الثاني معترض تكرر لقوله الاول ربنا انك وقوله عند بيتك الحرم لان
 لام ليقيموا متعلق بقوله اسكنت وقوله ربنا معترض تكرر بقوله الاول
 ربنا ولهم هذا الفضل التخرج عن الوقف علي ما نفخ الاستدلال بما بعده او الخ

كقولهم نقابعد الذي جاءك لان قولهم مالك جوابا قولهم وليس انت به فلو قيل
عنهم ما راغبنا انما شائنا مطلقا وخطاؤه وخطايس وكذلك قولهم نقابعد
العلم لا يفصل بينهم وبين قولهم انك اذا من الظالمين وكذلك هيئاتهم
راثة جدونه ان قولهم اني الاحياء انما الدنيا الى قولهم وما نحن لم يؤمنين
من مقولهم الكفار ولا يجوز ان لا ابتداء بشي من ذلك وفي ضرب هذا القول
منه الامثلة منقوع واذا اذا استغنى بنا في شئ كزنج في موضع استغنى
يكون لصله الصد بجزاء وانهم انما شغوا وهو اقد استغنى الصنعة
ذو كليمه كذا ومعنا الا عن ابن مقسم وقيل لا لا عن الفراء معنا اسود
عن عمر بن عبد الله اي كذب وقيل كذب هذا لا نقل فحدثت ابا جابر علي
ارادة كلمه من حرفه وقيل لا كذا فقد ثبت الكاف وقد ثبت في شدة لا نحو
عن الخضر من ربي الله وثلاثين موضعا كلها في النصف الآخر كذا
للديع لا وقفه دونها الا قولهم كلا والنون وكذا يلزمين الا ان
في النبا والكتاثر وعبد بعد وعبد الله يوقف على كلا وينبغي على الاس الالية
واذا كانت ردعا والخاص ان سبعا منها ادع لا قبلها بالانفاث فيوقف
عليها قولهم نقابعد كذا ان اردك كلا وعزك كلا يسلمون قال كلا انما لم يكون
قال كلا ان معي ابي سيدي بن شريك كلا ابن المرقك لا نصيب يوقف عليا
ما ندوسه ونشرون تشدي بما ابو حاتم للتشبيه بغني الا وابن مقسم

للقسم الثاني ثانيا وثالث وثقت عليها المردع قولهم مركب كما جئت نعيم كل البشر
 كما ان من من عن اليها القاسم وتصير يفتح على الثابتة فكذلك بيان رديع
 في قوله رديع ان رديع كل او رديع عن قولهم ان هذه الاقوال للبشر بشرية
 كلاما في قوله الاخرى كما انكر اول ابي انت عن ان تعجز فافهم كما
 وقيل تكرار رديع لقولهم يحسن العاجل كل ان يعلمون رديع عدم ^{شكلا} ^{ال}
 عن الكافي واليها القاسم ثانيا كما نصيب رديع عن التلوي اشارة كل ابو عبد
 تكرار رديع لقوله ما اذ فره وايدى كما وقيل رديع عن الاغتراب ^{الله}
 كل نصير رديع عن التطهير ابو جعفر ولا الله اى هم لا يظنون اساطير
 الاولين كل ان يفسرون كذا وقيل تكرار تكرار بوجه كذا وقيل رديع عن
 فكذلك اها من كذا اجما ما يعلم كل وقيل رديع لمن يجوز تكرار ابو بكر
 وابو جعفر جعجا بنون عليا بها بمعنى جعجا والاقول ابن عباس رضي ^{الله}
 عنهما مرفوعا او ما انت في مسرايات في خط قوله ثانيا اقول الى قولهم ما
 لم يعلم ثم طوي الخط بار الله يري كل الزبانية كل او ما يود با اخلد
 كما فنشرع الآن في بيان الوقوف على ترتيب نسو القرآن فنعلم ما لا
 وقف على بعلمه وكلالة عليها وقف تجا وزها ولا تذكرها
 تخفيفا وكلالة وكل قد قيل لا وقف عليها والوقوف صحيح فعلمها ايضا
 احتياط بعلمه ونقيد الوقوف الا انهم جرحه والمطابق جرحه

والباين جرحه والجوار جرحه والمخصص بصورته بحرف
واسوي هذه الحقة مما جوده احد من العلماء وقال احد من القائلين
جرحه وبالله التوفيق والمستندان وعليه وحده التكرار
بسم الله الرحمن الرحيم لا اتصال للصفة بالموصوفه "رحيم كذا لا دين
الدين ولعن المقاييب الى الخاطب مستعين لا مثله الدعاء المستقيم
لا اتصال للبدن بالبدن لا نعت عاينهم لا اتصال للبدن بالصفة
بسم الله الرحمن الرحيم الم لا اختلاف لا ريب على خذوه خبرنا تقديس
الريب فيه ثم يستأنفه فيه يدي ومن ومن جعل فيه خير الان وصفه ريب
وخذوه خبرنا تقديس الريب فيه عند المؤمنين والوقوف فيها بينا فيه في
المشهور وهدى خبر محمد وداي هو هدي ومن يهدى الله يهدى الى
الكتاب باعماله وقولائه في ذلك على تقدير اشير الى الكتابها وداي
يقفه قبل هدي للتقنين لان الذين صنفتم في الدين للمطهر فقد
عبد الله به سلام واصحابه في المتقين وامن الائمة ثم هدي ويهدى
اي بكر واصحابه المؤمنين بالغيب في بناء الهدى وعند الفلاح
لوابيدي والذين كان اولئك على هدي غيرهم مختصاتهم وانص
هدى القرآن واسم انتقوي بالدين يومنون بالشيء فبذلك لا اختلاف
المنعم بتقديم المفعول وتقديم النظم يوتون بالآخرة بعطف المستقبل

معهم عما فكان عطف الخاتمين المستقبليتين يوقنون لان اوليك مبتدأ
 وليس بجحيم كما قبله وكذلك على كل آية وقف اما اعلم بعلمه فانه ^{صل} يوقن
 لعلمه سندكون على سمعهم لان العروا الاستينافه وغمشاة خير وعللي
 غمشاة لان الخاتمين واد انفقنا نظرا فالاولي بيان وصف موجود ^{التي}
 اثبات وعيد موعود والخلة عائدة الى اول القصص المذكورة لا الى هذه
 الاصفة المحصورة بمؤمنين منكر لان مؤمنين منكر والخلة بعد المنكوبين
 بصفة فلو وصل صان التقدير وما هم بمؤمنين فماد عين فينتفي عن وصف
 مع الموصوف فينتقض المعنى فان المراد في الايمان عنهم واثبات الخراج
 لهم لان الشيء اذا دخل على الموصوف بصفة يتفي الصفة ويقر الموصوف
 فيثبتا كقول ما هو ج كاذب آمنوا لعطف الخاتمين المنقضتين مع ابتداء
 النفي يشعرون لا آية وانقطاع النظم والمعنى فان تعليق اليها بعد ^{من}
 لان القاء الجزاء فكان تأكيد لما في قلوبهم من رضا لعطف الخاتمين ^{مختلفين}
 في الارض لان قائلوا جواب اذا وعامله كما آمن الله غدا لا ابتداء
 بكلمة التلبس ومن وصل فلتجيب رد السفه عليهم انا لتبدل ^{الكلام}
 معني مع ان الوصل والبيان حالهم المتناقضين وهو المقصود من
 شيطنتهم لان قالوا جواب اذا انا معكم تخون عن قول ما لا يقول
 المسلم وايضا لا ابتداء ما باليدي لانقطاع انفسهم ولا اناهم

العوالم ما بعده بدونه ما قبله فتخرج نوات لان جواب الاستنطاق لا يرد
من معنى الشرط مع دخول فاء التعقيب فيها لان جوعون ^{من} العظماء باو
وم والغير ومعنى الشرط لا يبقى مع القصر ^{من} ويجعل او يفتوا او لا يفتوا او لا يفتوا
اي بدونه حاد وقصر لقطع الجملتين مع انما ليس الاية وقد اعتضت
بينها آية نقدية ومثلهم كصيب ^{من} لان قولهم يجعلون جعلوا خيرا
مقدرة اي هم يجعلون او حال اما انما لم يفتوا في النكاح ودون الحان ^{من}
اي كما يصاب صيب الموت ^{من} يظف ابصارهم لان كلهم ضم الي ما للآخر
فجاء في مستظهير لان امام المتصور بيان الحال للضاد للحال الاول ^{من}
وابصارهم يتقون لان الذي صفة الرب الثناء لم يطفئ بالجين
المنفقتين كم الانقطاع التظم مع فاء التعقيب من شتم ^{من} الجوارح في نقد
هي اعدت والموهب الامور ان قوله اعدت بدل الجملة الاولى في كونها صفة
التي لا تهاب زرقا لان والواجوب كلها متشابهة وان قوله من ربه
لان الجملتين وان تعقتا فكلهم اما لا تفضل بين الجملتين لان لو قيل
صار ما بعده صفة وليس بصفة لما هو اشارة اخبار ان الله عز وجل جوابا
لهم ويمد يده كثير القاسقين لان الذين صفتهم ميتا ^{من} اعطى ^{من}
المنفقتين في الارض فاحياكم بعد موت اي تم هو ميتكم مع اتحاد مقصود
الكلام سموات خلقه لان ما بعد اذا ابتداء اخبار في اظهار اسرار

مكان عامل أو معدود ان واو كواو وقولم قالوا ابتداء استهين رعيها
 قيل في او اجعل عامل اد الماء لان انتهاء الاستفهام على قولم في نفسه
 الماء يقتضي الفضل واحتمال الواو معوال الحال في قولم ونحن ننتهي
 النوصل ونقدس لك علمتنا انيتهم باسمهم لان جواب لما منتهى
 مع فاء التعقيب فيها باسمهم لان قال جواب جواب فلما الا ان ليس
 لان معروف والحل بعد لا يكون صفة له الا بواسطة الذي ولما شامل
 فجعل الجملة حالاً مستتمة لاتفاق الجملتين كنافيه لعطف اللتين المنفقتين
 عد ولا خلاف للجملتين فتأب عليه جميعاً لا ابتداء بالاشروط مع فاء
 التعقيب الثاني لان ما بعد ما مبتداً وخبر وقيل الجملة خبر بعد خبر لا
 لان تمام المقصود هو اللود على تقديرين وان دخلوا مضى كافر
 لاتفاق الجملتين وعلى قليل الاجوف للاختلاف النظم بتقديم المفعول يتلون
 الكتاب والصلوة التاسعين لان الذين صنفهم نساءكم فاقولوا انفسكم
 عند بارئكم لان التقدير ففعلتهم فتأب عليكم والنسوي ما زفكم
 خطبكم بمصاك الحجر الحق المذود اي فضوب فانهجرت علينا مشكم
 ويصلها هو خير سالتهم من الله بغير الحق عند ربهم لنوع عدل
 عن اثبات الى نوع مع اتفاق الجملتين في حكم الملوك لان التقدير التقدير
 قلنا لكم خذوه من بعد ذلك لان لولا الابتداء وقد دخل الفاء في قسمين

للآية والله بالغايرة بقية هذا ما هي ولا يكونان التقدير هي موانع بين
وكذلك على تقدير قد بين لكم فما فعلوا اما لو تبادروا الى اخذ الآية انان الجملة
منسوبة بعد وصفها ما هي لان التقدير فان للبقية او لانه البقية بل لا لشدة كقول
انسوا ان علينا الويث ان قولهم مسلم صفة صفة بقية او خبر محذوف اي
مسلم لا شئت فيها حيث بالحق للحدث لان التقدير فطلبوه انو بعد وهذا قد
فان قالتم فيها انكم تريدون الآية والغايرة بعضها لان التقدير فخص بوجه
فقبل ثم كذلك هي الله المولى قسوة الانباء الماء لتفصيل ولا يل القدرة
لان التقدير من خشيته الله انما وانو يصلح ان يكون بيان حالهم المتأخرين وهو
المقصود عندكم قليل من اوصاف الانا لان الجملة بشدة او خبر بعد
خبر الجملة كذلك الجنة الاكسوة لان ثم ترتيب الانباء على دفع ذلك قولهم من ديار
لان نظا هو من يشبه استينا فاكون حال او وجه والعدو ان اول فهم بعضهم
لا بد من الاستفهام او التخي مع فاء التعقيب الذي يعطى للجملة المتخيلة
لقد باب بالآخرة ان الفعل مستأنف وفيه فاء التعقيب للجزء الثاني من الكلام
لشأنه الاستفهام مع تعقيب فالتعقيب بوجه كذا يتم لوضع المستقبل
على الماضي مع تعقيب المفعولين فيها غلغ لان بلا عذر خزع ان الاول وتحقيق
الذي في ما بينهم لان الواو والواو الكفر والان لما متضمن للنشر ووجه ما منتظر
والواصل اخوان لان لما مكر ووجه ما متجد وقوله كانوا من قبل حال مع

كفى وأية قد يقولون لان ما بعده مبتدأ لان الفاء يقتضي مجيء خبره خبرا لهم
 من عبادة بطول الكلام مع فاء التعقيب على غضب لأمهم الطورثان
 التقدير قيل لكم خذوا واسمعوا بكونهم ايدى لهم على حياة على تقدير ومن الذين
 اشركوا يورده مستأنفا وانما لم يدخل من في الناس ودخل في الذين اشركوا
 لان اليه ومن الناس فليسوا من المشركين مثله اليافوت افضل من الذي
 وللاول اوجه مستأنف لان ما بعده يصلح مستأنفا وحالا ان يعبر بمنت لان
 هذه الواو لا ابتداء والحال والحال الوجه لا تخار القصة فربما شتم لان بل
 لا اعراض عن الاول والكتاب قد قيل وليس بصحيح لبيان ان كتاب الله
 مغفول بيد لا بد له ما قبله لا يعلمون قد يجوز لا يات والوصول للعطف على
 بند ولا تمام سوء اخبارهم في المنبد والاتباع على ملك سليمان لان الواو
 قد يصلح حالا لبيان تواتر سليمان وورده ما افتروا عليه السحر قد قيل على
 جعل ما نافية ولا يتضح لنا قصص في المساق من اثبات السحر بل ما خبرية
 معطوفة على قوله السحر على انها واكذات نافية مجتمعة لان الواو حالا على
 تقدير يعلمون الناس السحر غير منقول فلا يفضل وفي الآية ثمان ما اثاره
 اولها خبرية ثم نافية ثم خبرية على التوافق الى الآخر وما روت فلا تكفر
 ووجه بان الله ولا ينفعهم من خلاف انفسهم خيرا واسمعوا من ربكم
 من نساء او مثلها ولا ارض من قبل الفاء لان حسدا مصدر ومخذول

الجمهور حسدا او حال او مفعول له اوجه والوصل هو الحق بان
الجهلين المختلفين بامر التوبة لان ما للشرط والشرط مصدر عند الله
فصار اياه انهم عند ربه اعطى من الجهتين المتفقين الفعاري على شيء متفق
الجهتين المتفقين على شيء ان العا والحقا لكلاهما مثل قوله لان فانه
مع فاعا التفتيح على بها الفعاريين الاستفهام والاختار خاتمين ان ما بعد
اختار وعيد مبتدأ منتظر ولما وصل ما روي بالوجه صفة لم ولا صفة تكون كانه
مضمر وجم الله ولما وان جازا مبتدأ بقوله سبحانه ولكن يوصل من القول
وتجيدا للتنزيه سبحانه والارض لان اذا اجبت يا فاعا فكانت للشرط آية
مثل قوله قلوبهم لان قد استوكيد الاستثناء وفيه للاقطع اي وفيه
وعيد مشو لا الاين قرا ولا يسأل على انهي الاخطاء للجهتين منتهى الذي
من العلم لان في التولية والشرقة متعلق بشرط اتباع اهل يوم وكان في الاطلاع
خط تلاوته ان ما بعدها مبتدأ اخر صرح في يوم يومين ولا بد من الاطلاع بالشرط
فانهم اما ما ذكرني واسما من قرا واتخذوا بكسر الهاء الاعراض الامرين
الماضين مضى كذلك ومن فتح اليه مشق الاقوال الثلاثة بلا وقع وايوم
الاخر عذاب النار لان نعم وعش لله المنة في الدج والذم فيهما بما سها
على المدح والذم اسمعيل لاضحا والقول اي فقا لا رينا منا للابتناء بان
وجواز الوصل وجم لطيفه على تقدير فاك انك مسلكا لك اعطف //

المتفقين علينا وقد ذكرنا فيكم أنفسه للفصل بين الاستصحاب والافتراض
 في الدنيا لعطف المختلفين المتفقين اسلم لان كونهم قال عاملا ولو كان عاملا
 او محذورا كان يقال وقال اسلمت عطفا ولو لم يجعل قال عاملا لولا ليس
 به مطلوب لا ينقطع عن الجزم فان نقض المعنى ويعقوب لان التقدير فقال يعني
 ومن وصل به الوصية يعني القول يعني فحكى القول اسلم لان ام يعني الف
 الاستصحاب لان كان الموت لان اذ يدل ان لا لا ويمن قطعها عن الاولي نحو
 على الموت ويجعل قالوا عاملا بها وبم يقف على بعد في علم وجبر لا يتحقق لان الانكسار
 متوجبه على قولهم انه يعقوب او صي بينه باليهودية لا على ان يعقوب قدما
 من بعد في واحد لعطف المختلفين والمتفقين والوصول اجوز على جعل
 الواو حالا قد خلت لان ما بعد ما يصلح صفة للامر ويصلح استيضا فاهو
 واضح لعطف ولكم ما كسبت عليها ولكم كسبت لعطف المختلفين المتفقين
 تمتد واخيرا من ريم لطول الكلام على تاويل جعل لا نفرد بين احد
 مستانفا والاصح انه حال اي امانا غير متفرقين منهم فمن يجوز لا احتمال الو
 الحال والابتداء والحال اوجه اهتدوا ابتداء شرط اخر مع العطف متفقا
 لا ابتداء يسير الوعيد مع دخول الغافية فسيكفيكم الله لا احتمال الواو
 ولا ابتداء والحال العليم لان العلة الناصية لقوله صيغة الله محذورة في اي
 تلزم وتسبغ واجعا الى قوله بل يلزم مله ابراهيم وقوله فان امنوا شرط متفرقا

لا يبدأ

صبيته ^{بشأن} الله الاستفهام مع ان الورود الى ان صبيته قد يجوز على جعل النوازل ^{بشأن}
او الحال وجبه واخرج وديكم لان قوله اعم ان يصلح عطفاً على الحال الاولى
او لم تخص وتنا والمعبود واحد وجزا لاعمال غير مشترك ويصلح لاختصاص
مستأنفاً لان تكرار خصوصية مخصوص في ذكر اسم الله خاصة اعمالكم ^{ستتباين} واللا
اجور مخلصون من ارام يقولون بالبيان فيجعل ارام بمعنى الله استفهام فتج
ومن قرأ بالياء جعل ارام جواب قوله اتحاجوننا فلم يقف وانصاري ارام الله من
الله فذات وقد تكلمنا كسبتم عليها والقرب شهيداً عقيب هدي الله ايها
في السماء لان الجاهلين ولين اتفقنا فقد دخلت الثانية حرفاً تأكيداً بحصان
بالقسم مصدر وتوضيحاً لان فاء التعقيب لتجديد الموعود والزام شرطه من
تكم قبلتكم قبلتم وكلما استفيض الاحوال مع اتحاد المقصود قبل بعض
من العلم لان ان جواباً بمعنى القسم فيولين فلو وصل كان وضع الظن مطلقاً
وفي الاطلاق خطر المظالمين لانه لو وصل صمد الدين صفة الظالمين ^{مسند} ومن
في منح عبد الله بن سلام واصحابه ابناءهم الخيرات جميعاً الحرام من ترك المسجد
الحرام لان حيث متضمن ان في الشرط شرطه ان تعلق لام كي حجة قد قبل علي ان الا
بمعني ملا او لكن والوصل في البرية او وضع لان لا ولكن للعطف ايضاً ومن ^{قف}
تخرج عن آيات الحجة بعد التقي والمخلص عن ذلك ان المراد من الحجة المخصوصة و
بيان الحق لا ينبغي المخصوصة تندون لان تعلق الكاف في لقوله جعلتكم اي جعلكم

اقره و هو مطايعني بعد ما وحياد كما ان سلسنا فيكم رسولا بسوقين الناس من الوفاء
 على تعلمون ومن علق الكاف بقوله وانكروني بوقف على تشديد ولم يوقف
 على قولهم والصلوة اوقات والثمار الصائرين لان الذين صفتهم مصيبة
 لان قالوا جواب اذا راجعون لان اولئك مبتذل ومن ابتذل بالدين وجعل
 اولئك خير لهم وقف على الصبرين ولم يوقف على راجعون وفيه بعد لان جمله
 الدين بيان الصبر من شواير لغة للشريعة مع فاء التعقيب بها لان التطوع
 خارج عن موجب كونها من شعائر الله فكان استيناف حكم خيلا لان فان
 جواب الشرط في الكتاب لان اولئك خبران اللذين للاستثناء اتويع عليهم
 لاحقا للترا والحوال والاستيناف والحال وجه اجمعين لان حاله ^{لهم} حاله
 عام لمعنى الفعل في اللغة تقديره نعمهم الله حتى قرأ الحسن والمنكحة وما
 بعده بالرفع فيما لان ما بعده يصلح حال الخالدين واخبار مستثناة ^{على} فقال
 لان ما بعد يصلح صفة واستيناف اخبار من مكر دابة ضرورة طوالبه
 وللا فاسم ان الايات والمعاد وما يتصل به معترض والا ولي الوصل والرجوع
 بحمد الله جلالة العذاب وكذلك جميعا الاين قرآن القوة وان الله بكسر الهمزة
 تبتوا منا عليهم قد يجوز والوصل اجوز لعطف الجزئين للثقتين الشيطان
 آباء نال ابتداء الاستفهام وذلك لغير الله للشرط مع فاء التعقيب عليهم قليلا
 لان ما بعده خبران يذكهم والوصل اليقن ايضا اخبارهم بالعرض بالمعقوفة

للاستحباب ولا الاستقحام معناه التعقيب ووجه الفصل اجمعه و
اوضح الجبا فتم في الا تكا بالحق لا ابتداء بان والبيان بطول الكلام واختلا
المعنى لان ما قبله بيان اصل الايمان وما بعده بيان فروع الشرع ^{البيان} ^{والبيان}
لان ما بعده مفعول ما قبله وفي انزياح بطول الكلام مع انتهاء شرع ^{الكلام}
وابتداء للوارد من الزكوة عمدة كذلك العدد وعن التسقي الى المخرج ^{التقدير}
وهم المؤمنون واعني الصابرين وبين الياس صدقوا في القتال بالانفي
لان العفو اعطاء الدية صلح امكن خارجا عن اصل موجب القتل فكان
مستأنفا بحسنه ودرجة لان الا عند خارج عن اصل الموجب و
فكان مستأنفا خيل لان قوله الوصية مفعول كُتِبَ والمالم يوتى الفعل
لتقدمه ولا عتلى عن طريقه وفرض بينهما والوصية مبتدأ والمؤلفين
خبره ومفعول كُتِبَ محذوف اي كتب عليكم ان توصوا ثم بينه من الوصية
اولي ليل يحتاج الى الخذف بالمعروف لان التقدير حق فكان حقا وكتب ^{وصية}
حقا المنع من المائة وان كان بعد ما فاء التعقيب يبيد لونه اعلم كذلك
عليه تقوية لان ايا ما ظرف الاتقاء معدودات لان المرض والسفر
عارضان فكانا خارجين عن اصل الوضع آخر لان جريان منظر وهو
قدية فلا تعلق لما قبله مسكين لان الشطوع خارج عن موجب غير له
لان التقدير الضوم خبركم والغفران لا ابتداء بالشرط مع فاء التعقيب

فليحتمل لا ابتداء بشرط آخر اخذ السر قد يجوز على تقديره في شيء كتم
 وتكلموا او الواو محبة تقديره بربنا الله بكم اليسر وتكلموا قريب من ذلك
 ايجاب مستأنف ولو كان وصفا كان محبب دعاء للفاء الاخرى في الا
 نسب انكم لان من مبتدأه من عنكم لعطف الجملتين المختلفتين كتب الله
 لكم لعطف الجملتين المتفقين مع اتفاق المعنى من العجز كذلك الى الليل و
 انه اتفقت الجملتان ولكن حكم الصوم والاعتكاف مختلفان وكل واحد
 شأنه عكافون لتعلق الطرف في المساجد لان تلك مسئلة فلا تقر بها
 لان كذلك صفة مصدر محذورة تقديره بين الله بيا ان كيان ما تقدم
 عن الاله للفصل بين السوا والنجواب والنج لا ابتداء حكم آخر مع انفي
 من انفي لعطف الجملتين المختلفتين من ابيها لعطف المتفقين ولا تعد
 من القتل العارض بين الجملتين المتفقين ومن قول ولا تقابلوهم بالاعد
 فوقعه جوف لتبدل الحكم فان الاول امر بالقتل مطلقا حيث كان والثاني
 نهي عن ابتداء القتال عند المسجد الحرام فيه لا ابتداء بشرط مع انفاء
 فاقولوا نعم الدابة لله لتبدل الحكم والحال قصاص لان الاعتداء خارج عن اصل
 الموجب وخرجه ما اعتدي عليكم لعطف الجملتين المتفقين التمسك لا انقلا
 المعني اي لا تقتلوا في الحرب فوق ما يطاق واحسنوا لاحتمال تقديره
 الفاء او اللام والعزة لله لان عارض الاحصاء خارج عن موجب ال^{صل}

١١٠ لذي لعطف المختلفين معلوم ^{بأن} حكم لغارة الصلوة أو يسلك
 لأن إذا الشرط مع الفاء وجوابه معدود أي فإذا آمنتم من تحون العاد
 أو ضعفت الأرض فامضوا آمنتم ^{في} خلق الخندق ولا ابتداء الشرط في حكم آخر
 وهو التمتع من الهدى ^{في} الشرط مع الفاء وجبتكم كاملة للزائم ^{مطلوبات}
 للشرط مع الفاء بفيدكم ^{في} آخر ^{والفسوق} لمن تون في الحج ^{يعلم الله التقوى}
 للعارض بين الجاهل ^{بين} المتفقيين من ربحكم لأن إذا اجبت بالفاء فكانت
 شرطاً في ابتداء حكم ^{أو} الزائم لعطف المتفقيين هديكم لأن الواو ^{يصلح}
 حالاً واستيفاءً ^و لا يفني قد كان للحال وقبله أن ويفني ما النفي ^{والل}
 بنية الاستيفاء وما التزم من قبله الأمن الضالين ^و استغفر والله ذكرهما
 كسبوا معدودت لأن الشرط في بيان حكم آخر عليه الأولى لا ابتداء شرطاً
 أخرب العطف عليه الثاني لتعلق ^{التي} الآم لا اختلاو ^{التي} التظيم والمعنى في قلبه
 لأن الواو والحال ^{والمتسل} من مرضات الله كافر لعطف ^{المتفقيين} الجاهل ^{المتفقيين}
 الشيطان مع ادعاء الجواز لتعليل ما قبله ^{التي} البينة لغاء الزائد وقية الأمر
 بنية لانتها ^و الاستفهام ^{في} الشرط مع تقدير جرد أي فبدلوا ومن يبدل
 من الذين آمنوا ^و لأن ^و الذين مبتدأ وفوقهم خبره ولو وصلوا ^{فهم} نفوا
 ظرفاً ليسخروا ^و أحوال الفاعل ^{يسخروا} ويخبره ^{في} ظاهر يوم القيمة ^و مبتدأ
 لعطف المتفقيين فيما ^{المتفقيين} اختلفوا ^{فيهم} بينهم لعطف ^{المتفقيين} المختلفين ^{بأنهم} من قبلكم

لفصل بين الاستعداد والمأخوذ ان قوله ولما ياتكم عطش على ايام من
 تقدروا استسقم والم ياتكم متى نصر الله ينفقون السبيل للمأخذ
 بالشرط انكم حينئذ لكم انفسكم الا حوالا لشرككم قتال فيه كبير على
 ان قوله وصد بمثل ما وبابده معطوف على قوله عند الله خيره
 وقد يقال وصد عطش على كبير اي القتال فيه كبير وسبب صد عن سبيل
 الله وكفر بالله ونية المسجد الحرام او صد عن سبيل وعن المسجد الحرام
 فيوقف بهما ويجعل واخراج اهل البيت وقيل وصد عطش والموقف على
 سبيل وكفر به مبتدأ والوجه هو الاول لان نظام ما يقع اي القتال ههنا في
 انكار كبير ولكن الكفر والصد والمأخذ التي كانت منكم اي من القتال عند
 من القتل ان استطاعوا والمأخوذ لان الجنتين وان اتفقتا قتلا را
 اولئك تفسير على المأخذ بمبالغة في تعظيم الامر النار في سبيل الله ان ما
 بعده خبران رحمة الله وليس للناس قد يجوز مع اتفاق الجنتين بينهما
 على ان بيان الثالثة اهم من الاولى من نفعها ينفقون الموقوف كونه
 لتعلق الجار والمأخوذ اليومي حينئذ فما خوالكم من المصلح لا عشتكم في من لان
 لام التاكيد مبتدأ اعجبكم لو توجع العارض وان اتفقت الجنتين ^{سوق} يع
 اعجبكم الى النار والوصل اجن لان مقصود الكلام بيان تفاوت الدعوى
 مع اتفاق الجنتين ومن وقع اذ الفاصلين ذلك الحق والبه اطل يا ذنرا

جاء والله يدعوا بقاها للجملة الاولى فلم يكن قوله وبيننا آية من تدبر
ان ليس في الجملة الاولى ذكر بيان من وصل فاعطى المستقبل ^{المستقبل} على
عن المحيض اني لان كونه افي في وجوب الاعتزال في المحيض للعطف
حتى يظهر لان اذا متضمنه للشرط والفاء في جوابه مع فاء التقييد
فيها امركم الله حيث كنتم لان الفاء كالجواب اي اذا كن حرا فاقولون والآن ^{تقد}
اختلفت الجملة الثانية فديح في وقوع الفاعل لانفسكم ملاقوه بين
الناس فلو كنتم انتم مع الشرط في الاخر اصلا حيا بالمعروف
لعطف المتفقتين والاقام المقصود في تفصيل الوجدان ورجية من كان
لعطف المتفقتين يا احسان حد ودان الله الاولى بدو الله الثانية
لان الفاء الجواب اقتديت به فقد وها لان الاشارة تحتاج عن اصل
الموجب انتم مفردة لا غير لان طلاق الرفع الثاني على خط وجوده لا مستقل
موجود فكان خارجا عن مقتضى الجملة الاولى ان يقام بدو الله ان
من هو من يرفع لطول الكلام لتقدير انفسهم ههنا قد يتصور
لطوله بعده يعظم ثم بالمعروف ان اخره وان هو الرتبة بالعرف
وسير بالاستيفات الفظ مع ريب المعنى مثل ذلك عليها لا ابتدا الحكم في
ادش فاعاد الدخيلة بالمعروف وعمل لا ابتدا الشرط مع العطف بالعر
في انفسكم موقعا اجزا لا ابتدا الامر لا ليقام على الطلاق فاخذ ربة ^{وقد}

للفصل بين موهبي الخلق والارحام ولهذا كثر في كلامهم ولا علموا انهم يرفعون
 غفوق جيلهم فادعوا الى الحق لا ابتداء الا الله بالانقطاع على الما طاع
 ونصبه لعطف الخلق من المختلفين وتعوهم لانقطاع النظم مع انصاف
 الثاني لان الجملة الثانية لتقديرها من في الاولي قدرة الثانية ان متاعا
 مصدره تعوهم والوقوف ببيان انه غير متصا بها يلزم من الجملة العادة
 بالمرء ولا ان حقا يصلح لعنا للمتاع اي متاعا حقا ويصلح مصدره المحذور
 او حوذلك حقا الكاخر لان التقدير والعنف اقرب للتعويهم بينكم اور كما
 لان انا في معنى الشرط مع فاء التعقيب ان ارجا لانقطاع النظم ومكان
 للحدوث لان التقدير في فعلهم وصيته او فليصو مولد صيته والوصل الجوز
 لا اتصال المعقوفان وصيته او وصيته قام مقام جبر الابتداء اخراج مؤثرا
 بالمعروف لان التقدير في ذلك حقا عند الموت ثم احياكم كثيرة في نقص
 من بعد موسى لانه لو وصل صار في قوله الم ترو وهو محال في سبيل الله
 الاتقان والبناء فاعظيما لا ابتداء امر عظيم منهم ملكا من المال والجسم من
 يشاء المليك بالجنود لان قال لا جواب لا ابتداء بالشرط مع الفاء
 بل من مضي لعطف المتفقين ولا ابتداء شرط اخر مع اتحاد المقصود بيده
 لعطف المختلفين منهم تعظيما لا ابتداء امر عظيم معه لان قالوا جواب لما
 جنوة ملقوا الله لان ما بعد مفعول قال باذن الله الكفران الآية ولان

ما تله وعاموما بعد جزمها فمصل كلام طويل بعده ولا ينف على ان الله
لا تصال اللفظ وانما في المعنى فان الزمير كانت قلدا ووجالوت عايشا
بالحق لا ابتداء بيان على بعض لانه لو وصل الى الحاد صفة لم يوض فيه خبره بيا
تفصيل الرسل الى بعض فيكون من سبي عليهم السلام من هذا البعض لفصل
عليه غيره لا من البعض لفصل على غير بالتكم وجدة العدد المقدس من كثر
والاستفادة الا بولان قوله الذي يصلح به لا من الضمير وضمير آخر محذوف
القيوم لا اختلاف للثنتين ولا نون وما الارض لا ابتداء الاستفهام باذ
لانتم الاستفهام وما خلقتم للفرق بين الاخبار عن علم الله اكل مطلقا
واثبات علم الحق المقدس بثنائية مبتدأ بالانقي بما شاء لا اختلاف للثنتين ^{رض} واللا
حفظا من انقي لان من الشرط مع فاء التعقيب الوثيق قد قبل الاستفهام
بالانقي والوجه الوصل على جعل الجملة عالا للعرف اي استتمسك بها غير
منقصه لها امنوا لان يخرجهم حال والعامل في الفعل في قوله تقديره
الله بينهم فخرجهم اتم او خرجهم الى النور لفصل بين الفتين المتضاد ^{نور}
انطاعت لان يخرجهم حال الى الاظلمات النار وقد ذكر الملك لان اوليس
يقرب لانياء الملك ويميت لان قال عاملا ذواما ميت كفر الظالمين ^{للاية}
مع العطف باو علي ما قبل ان او المتعجب اي بل مايت كالذي عرو شيئا لان
ما بعده من ثم كلام قبله ولكن لم ينقطع بعاطف بعد موتها اتمام القول

مع العطف بناء الجواب والجزاء بعنه كم لبنت بعض يوم لم يتسنه وان
 اتفقت الجزاءان ولكن يتووع الحال المعترض بينهما والتون المشددة التي
 يعجز لها بالامتنان من جعلها من النبي جاز له الوقف ومن وصل
 حسن له الوقف على امرائك باضمان يعطف عليه قوله ويجعلك على نقد
 يستيقن ويجعلك ومن جعل الاما ومفحة لم يقف لها تمام السان له
 لان قال جواب فلما الموتي يوم من قلبي سعيلا اعتراض جواب الامر بين الملتين
 المتفتتين مائة حبة من يشاء ولا اذى لان لم خير الذين عند بهم لطف
 المختلفين اذى والا اذى لتعلق كاف التثنية تدويره لا يطلوا ابطال
 الذي الاخر صلتا كسبوا ضعفين لا ابتداء اشرط مع وارد المتعقب
 فاتها ككلام فطل لا يمار لان ما بعده صفة جنة ايضا انتمرت لان الرأى
 للمال ضعفا والوصول الى الوقف عيا فاحترقت لتناهي مقصود
 الاستفهام اى يجب احكام اختلاف صفة كذا في حال كذا ان الارض
 يعطف المتفتتين توضحوا فيه بالفتحة وان اتفقت للجلتان ليس
 بين تحوي به الشيطان كاذب وعدله الحق الصادق وفضل اعلم
 قد هو الوصول على جعله بعد صفة من يشاء لا ابتداء اشرط مع العطف
 ومن ترا ومن يود الحكمة بالكسر فالوصول اجوز لنسق الفعل المعروف على المرفوع
 كثير بعلم فتم اى خيركم من ترا وتكفر من عاب بالنون او الياء على الاستيناف

اي شخص او وسو يكره ومن جرم بالوطء على موضع فوطء لكم
سياتكم من يشاء لا ابتداء الشر ^{بعد} التمام الكلام اي واي شيء يتفق
فلا نفسكم لا ابتداء بالنفي وجه الله للشرط بعد التمام في الما من قد
يجوز لان محسبهم وان صلحت حاله بعد ان نظى ويكون لا يسوق بحال
من احصر من المتفقين لان تعرفهم يصلح حالا واستينافا والحال وجها
بهم الباطل الغيبا فذري طاهرهم وان تعرفهم حقيقة ما في بطون
من الضرر لهم لا يسالون الناس النافعا على الحال وقد جعل الاستئذان
استينافا فيجوز الوقت على ان يدبرهم الحاقا لا ابتداء الشرط بعد تمام الكلام
عند بل لا يقطع المتفقتين من المسئلة بل لا يجوز ولا يجوز ولا صارها
بعده مفعول فالواق قد لم فعلهم على الربوا وان امكن به ولا حل ولا
ياضمار وقت ولكن الوقف لفصل بين وجوب الربوا لا ابتداء الشرط
استينافا العني ما سلف نشأ اي الجور وامره مبتداء اي ابتداء التصد
عند بل لا يقطع المتفقتين من المسئلة بل لا يجوز ولا يجوز ولا صارها
الفعل في كلام القايك ميسرة والتقدير والتصدق خيولكم فالقبوه
للمدول ما بعد لقطع المتفقتين فليكتب شيئا بالعدل لا استينافا
بالاشهاد من رجاكم للشرط مع فاما التفتيح الاخرى دعوى للعدل
اجله الا يكتبوها لا ابتداء الامر ثانيا فم لقطع المتفقتين والاشهاد

فسوقكم واتقوا الله وبعثكم الله مقيضاً لا بداء الشرط واستيناف
 معنى اخذ في العذر والشهادة قلبه وما في الاضرار به الله لمن قرأ فيقول
 بالرفع على الاستيناف فهو يقرب ومن حرم ونقط لم يقف من ينشأ
 والموعظة وسعها ما كتبت او اخطانا من قبلنا لان الداء ^{بشر} لا
 ولكن الواو لعطف السؤل وتوذك بان كلم دينا نكر ولنا به واعف
 عنا واعف لنا كذلك ورحمنا كذلك للتفصيل بين انواع المقاصد ^{عند} والمأ
 بان اطاعنا غير واحد ^{بسم الله الرحمن الرحيم} لا يستيناف
 الم كوني مختلف فان غير لا عشى والبرحي يصلون الا به لان قوله الذي
 القيوم بدل الخيم القيوم الفرقان سديد في السما لا استيناف
 تفصيل وابتنافنا ويلم لان الواو يصلح استيناف والما اليق الا الله
 في السنة والجماعة لانه لو وصل فهم الراضين يعلمون المنشأ معطوف على
 الاو حقي خرجوا منها لا بداء الشرط مع فاء التعقيب الباب كذلك ^{البعين}
 سنة لانها تصلح طر فاللتم بعدة والتخير قبل الحق لان ان ليس بطرف تقو
 ولتر ولو وصل لا التمس به وصار معنى الكلام محلا بل عامل اذا محدود
 اى واذكر ان من الاخر لا قتللك لا ختم الاضمار اللام اولفاء اى لا تاني او
 فاني والوقف افصح للظاهر اصحابنا ولا اخلاوة للولتين الظالمين
 للآية مع الفاء سوء اخيه سوءة اخي يقول ما اعتوض بين المعطوف

والله طوع وعيهم من الناصحين من اجل قلك كذا كذا ان تملوا من
يصلح بقوله فاصح ويصلح بقوله لنبتاى على قلك احوال الله من
اجل انه يولد واظهر جميعا جميعا يا بيبنت لان ثم تشرىب الاخبار من الار
عظيم الاستثناء بقدر ولا عيتم تشنابى الاستثناء مع فاء التثنية
يعنى لا تقطعوا التائب فان الله غفور رحيم فتم تشنابى الشرط
مع افتخار مقصود الكلام بخارجين منها قد عرفت لا خلاف الجائزين
مع افتخار مقصود الكلام بكلامه لان الله يتوب عليه من يشاء فقول
اي ومن الذين قالوا امسا ورفقت عياها واولواستيناغت بقوله سمع
اي هم سمع عونه واجعلنا يعلم الله وليس كذلك بل العيب ان شرط الايمان بال
العمل بحكمه والتسليم تشنابى والناسمعي تشنابى مبتدأ من الله عيتم بالايدي
على التسليم بان الكل من عند من جعل المشنابى به غير صفة انت الله تعالى وان
وفعل من الامكام التى يدخلها القياس والتأويل بالمراد ويجعل الحكم ان
البيد عيتم فاعطى قوله والناسمعي على اسم الله تعالى وجعل يقولون حادهم
ساع لم ان لا يقف على الا الله كمن الاصواب الاحق الوقف لانه التوكيد بالحق
في الابتداء وتخصيصهم الله بالاشقة ليعتبرهم ثم عيتم تشنابى كفى علم رسول
فلا يجوز لا لطف على قوله الا انه كما على انه الله امثاله لان قوله كل من عند
ربنا من قولهم فان التسليم من تمام الاية عند ريت لا خيال ان ما بعده من

مقولهم ولما ظهروا ابتداء تنبيه على الالفاظ من الله تعالى حتم لا ابتداء بان والاما
 لام التعليل وقاء التعقيب بالنسب في سبب الزنا لتعلق كافة السببية
 فرعون العطف الفرع من قبله بانها المعدول مع فاء التعقيب بدو يوم جهم
 التقديرات التقدير منها فية واحد هما فية العين من يشاء والحرف الدنيا وانه
 اتعقب بالحللان ولكن الفصل بين النقيضتين والشعر المتكرر منهما من ذلكم
 لتناهي الاستقراء الى الاقبار من الله يا اعداء لاية على جعل الذين خبر ميتة
 مخدوعه اوبهم الذين اوصدتها اي اعنى الدين والجواز انعت للعباد النار لان
 الصابرين يصلح ببناء الدين والوقوف اجور على جعل نصبا على المدح تقديم
 كما ذكرنا ضمرا واعني بهذا ما يتابع الاشارة الالهو لعطف الفرع وتوقف اخر
 عن وهم دخول المليكتم واولي العلم في الاستثناء والمشاركة في الالهوية كان حله
 بالقسط الحكيم الامن وانه الذين بالغت على البدل من انه بينهم لا طلاق حكم غير
 مخصوص بما قبله ومن اتبعوا لا ابتداء امر يشتمل على الكتاب والعرب والاول مختص
 بابل الكتاب فلم يكن الثاني من حمل اجزاء الشرط اسلم لتناهي الاستقراء الى
 فقد اهدوا لا ابتداء شرط اخر مع العطف البالغ غير حق من قوا ويقالون
 بعد ولا المعنى عن قولهم ويقتلون من الناس لان ما بعده خبر وانما لا ما
 التوق الى الشرط في الذين والاخرة لا ابتداء بالنقيض مع انها والمقصود معدود
 لان الواو للعطف او الحال اي وقد غرهم تقديمه قالوا معدودين من تشاء

الشرط

لثمة هي الجائز التضاديين معني الى جليتين مثلها وقد ن من نشأه الخ
في الميل المفصل بين الجائزين التضاديين من الخ اعطى المتفكرين و
اطلاقية في الجملة عن الاوليين من دون المؤمنين لا بد من الشرط
مع اتحاد القول لقيمة نفسه به لم الله وهما في تارة محض والاحتمال
بوقوعه على سوء تقديره وما علمت من سوء كذلك لان السوء يوجد
محتمل كالخير وهو مستانفان لان صاحب الخير يولد ولم يره من اجل
الحيا كما ان صاحب السوء من وجد الخ وانضم للمسيح عايد الى ما
او لا ينس العمل بعد انفسه ز نوكم والرسول للائداء الشرط مع فاء
التعقيب للعالمين لان ربه نصب على البطل من ادم ومن بعده من
بعض يعلم للاية تقدير وانكروا ذوا الاحتمال ان اذ متعلق بالوصفين
اي سمع دعاءها وعلم رجاءها حين قالت متي لا ايتد سوان ولجوا ^{يرون} فاعلم
فانكروا لانك انتي الامن قريما وضعت بالرفع لانه يجعل من كلامها
بما وضعت بسكون التاء او ضمها كالانثى للائداء بان والاحتمال ان قول
وليس كذلك كالانثى على قواء بالضم من قولها متسوق بعض الكلام ببعض
حسنا لمن قرأ وكفلها محققا لئلا فاعلم فان فاعل الخفف فكونا
فاعل المشد وضمير اسم الرب كما في انتم ما الخراب لان جواب كل ان قاء
لا تخاف فاعل الفعلين مع عدم العاطف فاعلم ان عند الله ربه كما ذكرني

قولهم **لما طيبة الابتداء** بان مع جواز تقدير فائلك او اناك في الحرب
 ان قولنا بالكسر لان من كسر جعل اللفظ بمعنى القول عما قبل اية ومنه لا خلا
 للثنتين مع وقوع العارض اليك بكسر الهمزة يعطى المتفقتين منه تقدير
 تقدير الضمير في الحسم ونشئت الكلمة ولكن المراد من الكلمة الولد فلم يكن
 ثانيا حقيقيا فالوجه ان لا يوقع الى الصالحين لان وجهها حاله وهما بعد
 معطوف عليه على تقدير وكاينا من الصالحين المقربين بشر شيئا ولا يصلح
 لان ورسولا يجوز ان يكون معطوفا على ومن الصالحين او منصوبا بالجد
 اي ويجعل رسولا والوقف اجوز لشيء بعد العطف من ربحكم لمن قول في الخلق
 بالكسر بان الله والثاني كذلك للتفصيل بين المجرى تدعى وتنفق انظر
 في يومكم موافقين الدائم مع ان ومصدقا عطف على ما قبله فاعيدوه الي
 الله انصار الله فان امانا في نظم الاستيناف مع امكن الحال تقديره وقد
 امانا بالله كذلك لانقطاع النظم مع اتحاد المقصود الكلام ويكون الله العظمة
 لان ثم لتتريب الاخيار والاخرة للابتداء بالنفي مع انه المنفي تام المقصود
 اجوز ثم كثر ادم لان الجملة لا ينصف بها المعروف وقد تكلف من قال
 يجعل ادم بمعنى رجل فيوصف بالجملة ثم لا وقف سوى توس الايات التي
 الى قوله القصص الحق والوقف عليه ما ينزل الله من دون الله لتتاهي
 جمله وافية الى ابتداء شرط اخرين بعده به علم مسلما والذين امنوا ولو

يقضونكم يرمعون والوصل اجود لان وجه القطع اوضح منكم هذا
الله لان التقدير والتصدقوا بان يولي احد مثل ما اوتيتهم الامور اتبع بكم
وتوا مع بقوله معترض ومن يولي مستفها وقول علمنا عندكم بيد الله
لان يوتيه لا يتعلق بما قبل مع ان في يدي فاعلمه ومفعول ما يدل الى الله
والفضل من يشاء يعلم المايمة ولا ضارها بعد هذه الاستيناف والنسقة من
يشاء اليك الاولي لتضاد الجليلين مع مع اتفاقها لفظا قايما سبيل لان
انوار الاستيناف مع انساق معنى الكلام والتقي بجواب شرط يركبها
بمن الكتاب ليعطف المتفقدتين مع وقوع العارض بها ومن عند الله
تدريسون ان قولها بامرهم بالمقرب عطفا على ان يوتيه الله ارجاها
ولتضمن اخرى اقرونا من بهم لان ما بعده حال اي انا غير متفرقين
منهم لان ما بعده يصلح مستانفا وحالا بعد حال ثم اعطيت الخنتين الخت
المختلفتين البينتين اجمعين لان حالين حال عن مفعول الجراء والافتر
فيها ان ما بعده يصلح مستانفا وحالا بعد حال فيظهر ان الاستيناف في
لحظتين المختلفتين اقتدي به تحبون تنزل التورية خفيفا للعلين للآ
والان قوله فيه يصلح حالا بمعنى الفعل في هذا ويصح استيناف مقام ابراهيم
للا بتدربا لشرط مع الواو لان الامن من الايات انا سبيل ايات الله
قد قيل والوجه والوصل لان الواو والحال شهدا ورسوله لتناهي الاستفها

الى المشرق ولا ترقوا للعطف المتفقتين اخوانا لا احتمال للمواو والمحال ^{شأن}
 منها عن المنكر للعدول اليه عظيم لتعلق الظرف وتعود وجوه اسوق
 وجوههم لان التقدير فيقال لهم اذ لم يكونوا في حضرة الله بالحق وما في الارض
 يسمون بالله غير انهم انما سمعوا قيل لا وقع وعلم وقع لان المعروف
 لا يتصف بالجملة الا اذ هي الادبار لان ثم لترتيب الاخبار اي ثم بهم لا ينصرون
 ونحو كان عطفها كان ثم لان يتصبوا للمسكنة لفرق بين مقتدونه قيل لا وقع
 وعلم وقع لان ضمير ليسوا عايد الى قوله منهم المومنون ليسيان الفصل
 بين الفريقين والذين عصوا واعتدوا احد الفريقين سواء بهم يسجدون
 قيل لا وقع على جعل يومنون حالا يصير يسجدون ولا تصح بالايان والامر
 بالمعرفة والنهي عن المنكر وضاهي لهم مطلقة غير مختصة بحال السجود الذي لا
 يكفرون سائر النار فهاهنا خيال ما عنتم لا ابتدأ سجدوا واما الحال اي
 وقد من افواهم والوصل اجوز لان الغرض بيان ان مستوجب بعض ما اكبر
 من نظير ما اكبركم للعطف مع الخذوي اي وهم لا يؤمنون بكتابتهم اذ ما قد
 قيل والوصل اولى لان المقصود بيان تناقض ما اليهم والتناقض من الغيظ
 ينطركم لتسويهم وقد يجوز لا بد شرطا آخر والوصل اجوز لان المقصود
 بيان تضاد حالهم بفرجوا بالثناهي وصف الذم لهم وابتدأ بشرط علي
 المومنين شيئا للقتال عليهم لان ان يتعلق بالوصفين اي سمع ما اظهره ولو

علم ما فيه واحين هموا ان تغشوا لان الواو والحاء وليهما اقله للفاء من
لتمام القول على الاتحاد المنقول مع ما بعده قلوبكم قلوبكم به الحكم لتعلق
ببقي الفعل في النضر وما في الارض يغذب من يشاء مضعفة لدطف المتفقيتين
تظنون للمآلة مع العطف لكافرين ومن قرأ سار عوا بغير وقوف
مطلق والارض لان ما بعده صفة الجنة ايضا اي جنة واسعة بعدة للتفريق
لان الذين مضى عنهم الناس الحسنين لان والذين يصلح مبتدأ وخبر
او تكملة خبر اقيم قلا وقوم على يعلمون ويصلح معطوف لان النايين الذي
كن لا توب لم فيوقف على يعلمون لينصرف عنهم او ليك الى المتقين ^{يقول} النسا
ثم بعصمة الله والملاحقين بهم برحمة والوقوف لطول الكلام على التوقفا
للايتلاف بالاستفهام وعلى ان الله لا عتراض بالاستفهام ولزوم الجواب
ان يقول الروح لا احد يقف الذنوب الا انت خلدتين فيهما الغليظين لتمام
الكلام منسوخ لتعقب الامر لا اعتبار وبعد الاختيار اياها وتسلم بين
لان النول ومقحة او عاطفة على محذووه او اي يعتبره وليعلم شهداء
الظالمين ^{الجليل} للعلم على يعلم ان تلقوة لطول الكلام الارسول لان
بعده تصلح صفة لرسول او صفة انفسه انفسا عقابكم التناهي الاستفهام
سأ موحلا لا ابتدأ بشرط واختلاف المعنى لان في السباق بيان انه اذا
وفي السياق بيان جزاء العمل بها لعطف جملة في الشرط بها فتكون قتل

النبي الخادم الحق علي من الله تعالى انه لم يسمع من نداء ابليس الا ان محمد
 قد قيل والتقدير يدعوه بيوت كثير ولو وصل كان بيوت مقتولين و
 من قول قاتل فله ان لا يقف كثير لا بداء النبي مع دخول فاء التعقيب وما
 استكانوا الا انهم هو ايكم لان الواو يصلح للاستينافه والحال الذي يليكم
 وبغيره من سلطان العطف المختلفين التارة بانه حتى يمتلئ منها
 الحس ووجه الابتداء اظس لا تزل ان اذا مع حذف الجواب اي اذا فعلتم و
 فعلتم انقلب الامر والوقف على ضيوع في الوجوه الاخره لان ثم لتتبع
 الاخبار وقيل يعطف منكم على الجواب المحذوف الذي ذكره في الاول او وجه
 ليقولكم عفا عنكم اسما بكم طائفة منكم لان الواو الحال الجارية من شيء الله
 يبدو بذلك ههنا مضاجعهم لان الواو مقهر او عاطفة على متدوء اي
 لينفذ الحكم فيكم ويبطل في قلوبكم للجهن لان انا خيران كسبوا لا احتمال
 الواو حالا واستينافا عفا الله عنهم وما قتلوا لان لام يجعل قد يتعلق
 بقوله وقالوا لاخوانهم او محذوف اي ذلك يجعل في قلوبهم ويميت لنتهم
 لان الواو للعطف ولو الشرط من حوكك والوصل هو الوجه لتعقيب الامر
 بالوجه على النبي على النظم ثم ايضا لان قوله ولو كنت فطا غلظ القلب تعرف
 بالنهي عن الغلظ ليعطف الامر بالعفو عليه فلا يقف لذلك في الامر لان
 اذا اجيب بالفاء فتضمنت معنى الشرط وقد دخلها الفاعل على الله ثم لا بد

شرط آخر مع الواو من بعده أن يقول لا ابتداء الشرط مع العطف يوم القيمة
لا ابتداء جزاء الشرط مع اشتقاق مقصود الكلام جزم عند الله والحكمة لأن
المعنى قلوا كانوا وقد كانوا ويحتمل أن لا للنفى واللام بمعنى لا فيسقط
الوقف مثلها لأن الاستفهام لا أنكره فعل على قلتم أي اقلتم أي قلنا
أدرايتكم نصيبه هذا أنفسكم المؤمنين العطف نأفقوا لأن قوله وقيل
عطف على نأفقوا ويستأنف والوصل ولي على تقدير وقد قيل لم وأد
لا تبعثكم للإيمان لأن قوله يقولون مستأنف أو حال عام لم معنى الفعل
في أقرب في قلوا بكم يكفون لأن الذين يصلح بد لا عن ضمير الفاعل في يكون
أو خبر مخدوع أي هم الذين ما قتلوا أموالا يترقبون لأن فرحين حالهم
من فضل العطف من خلفهم لتعلق أن يحزنوه للآية واستئناف الفعل
أو تسهيل أن يكون الاستبصار حال الذين يحزنون ونحو لأن التقدير
وبأن الله ومن كسر أن وقف على فضل المؤمنين لأن الذين يصلح صفة
للمؤمنين ومن بدأ عقبه للذين أحسنوا والاول أو به لا تها والصفة
الفرح لم يقف على المؤمنين ومن جعل الذين مبتدأ لم يقف على الفرح لأن
قوله للذين أحسنوا يكون خبر القول الذين عظيم لأن الذين يصلح بد
عن الذين استجابوا فأنهم ويحتمل أنه خبر مخدوع أي الذين إيماناً
تدقيل والوصل والى للعطف واتصال لوكل اللسان بيقين القلب سوا

للطف رضوان الله اولى به لان الجنتين وان اختلفا فداء التعقيب
 او صل النبي عن بعدة تكن الخوف في الكفر لا يبدأ بيان ولا احتال انما
 الام والقاء شيئا كما فكر في القدرة لطف المختلفين مع احوال
 مقصود الكلام من ينصرف الله شيئا كما ذكر قبل في الاخرة لا انفسهم
 انما كما ذكر من قبل من الطيب ورسول من فضل الاتصال المقبول
 الثاني بالحسان وهو عجمان هو خير لهم شراهم القيمة والارض
 اغنياء لانهم وصلوا بها بعدة من عقولهم وبها خيرا من الله
 مبتداء ومن قرأ سكتا بضم الياء فوقه مطلق بغير صوتين قول
 يا ايها لان التعديين يقول الله او يقول انما يات فلا يظن على قوله
 سكتا مع انشاق المعنى للعباد لان الذين يصلح صفة المريد وغير
 مخدوف ايهم الذين والموقف اولى لان الله تعالى لا يظلم العبيد مطلقا
 لا عيبك موصوفين تأكل النار دايقة الموت يوم القيمة لا ابتداء
 فيهم معظم فقد كان كثيرا ولا تكلمونه لان الجنتين وان اتفقتا لم
 التبر متصلا باخذ اليشاق فلم يتصل بالظرف اذ قلنا من العذاب كما
 ذكر ولا رض الا بالباب لان الذين يصلح نعتا لا في الباب وخير مخدوف
 ايهم الذين والوصل اشهر الاتصال ثمرة الابواب بها والارض لان التفتد
 يقولون ربما مع ان الكلام متسق باطلا لا ابتداء بسمتك تعظيما ولا

[illegible]

حكم الله ولا علم ولا فلامه الثلث اودين وابتاؤكم لانه يحتمل من محذور
اي ايام اباؤكم وابتاؤكم ويصلح بمثله خبره لانه دون نفعاً من الله لم
يكن لمن ولد اودين ان لم يكن لكم ولد اودين فلهما السد من اودين
لان غير حال عامه يعني مضافاً لان قوله وصية محتمل ان يصيبها وقوع
بغير الفاعل في مضاف عليه اي من غير ان يصيبها الموصي وصية هي من
الله في وصية الميراث بقوله وحيكم الله ومحتمل ان يصيبها محذور اي ^{الله} ^{صلى}
وصية من الله يعلم لان تلك مبتدأ محذور والله خالدين فيها خالداً فيما لان
ما بعد من تمة الجزاء وما بعد خلد من فيها تقرير الجزاء بعد التمام رتبة منكم
لا ابتداء الشرط مع فاء التعقيب فاذم اكدك عنهما يعلم المسببات
لان حقي اذا يصلح لا ابتداء وجوابه قال اني نبت ويصلح ابتداء لعل النسيان
وهم كفار كرها للعدو وعن الاخبار اني مني من الغارة من بين ^{المتقين}
بالعروة لا ابتداء الشرط مع فاء التعقيب مكان روج لان الواو والحال اي
وقد اتيت من شياً قد سلف ومقتاً لان قوله جاسيم ساء ملحوظ ليس ^{مبتدأ}
يبلس لم يافت في الذم فكذلك اسما الي دخلتم بين الاولي لا ابتداء الشرط مع
اقتضا والمقصود فلا جناح عليكم كذلك لان جملة الشرط معترضة وحلائل
اياتكم معطوفة على اياتكم اصلا ايك للعطف اي اي وحرم البيع بين ^{ختم} ^{الا}
قد سلف رجماً لان قوله والحضات معطوفة على ما قبلها من المحرمات

ملكتم ايها النعم لان قوله كتاب الله يحتمل نصيبه ليعذروا اي كتب الله كتابا ^{فقد}
الغفل اضعف المصدر الى الفاعل ويحتمل انه مصدر وما تقدم على المدي لان
الغفيل والكتابة من الله بمعنى ولا عسوان ان يجعل مفعولا اي حرمت لكتاب
الله عليكم فمن قل واخلى الفتح لم يحسن الوقوف له على عليكم لانه يكون مفعولا
عليكم كالمفرد ومن قل واخلى بالضم فاعطف على حرمت فيجوز الوقوف
لطول الكلام مسافحين لا استدراك حكم الشقة فربضة الغريضة فتسببكم ^{مناف} المو
بايمانكم من بعض لفظ الجملتين المختلفتين الاولى شرطية والثانية امرية
اخلا كذا من الغدات الغت منكم لان التثنية والصيغة فيكم ^{ويشوب}
عليكم والله يدعي ان يشوب عليكم كذا فصر بين الاداتين بالمشقة
مع العطف يخفف عنكم لانقطاع النظم مع اتحاد المعنى التي يخفف لضعفكم
انفسكم نارا على بعض النسبوا كالتبيين من فضلهم والاقربون لان
والذين مبتداء والغام في خبره لاحتمال عمومه معنى بشره نصيبهم من
ابوهم لان فالاصالحات مبتداء قايئات خبرها بما فقط الله وانضروهم
لا ابتداء الشرط مع فاء التعقيب سببية من ابدا لان الشرط مع اتحاد الكلام
بينما شيئا لفظا اجسانا وابن السبيل للفظ اي انكم تخولون لان الذين بد
من ومن يصلح بابها مع الجمع من فضلهم ميمنا لاحتمال الواو الاستيناف ^{للفظ}
باليوم الآخر على جعل والذين مبتداء وخبره الجزاء فاولئك قرينهم الشيطان

ونظم السيرة لانقطاع النظم مع اتفاق المعنى لا يظلم بقدر الثواب في
 ذلك ايضا عنه شهيد الارض الارض بعلمه هذا غير موجود في عامة
 النسخ الا في نسخة بقلب هذه منها قلت والا وجه ان يكون الوقف عليها
 لانه قيل ان هذا الكلام منقطع عما قبله ويقال النول والحوال والله اعلم فيسألون
 وايدىكم السيل باعدكم ولما قد قيل للفصل بين الجملتين المستقلتين ^{فيهن} انكا
 نظما ومعنى في الدين واقوم لان اتصال لكن السيت لمن يشاء يكون انفسهم
 الكذب لعنهم الله تدبر لان ام يعنى ان استقام لانكا ونقيرا للعطف
 من فضله لتأنيلا استقام مع تعقيب الفاء من صد عنه نارا الغلاب
 ابد مطرة لاستيناء الفعل على انه من تمام العتصود لانها ان قولهم
 معطوف على قوله ان تودوا وما موديه وانظر معترض بقوله ان توط
 وان تحكوا بالعدل اذا حكمتم بالعدل يعطكم به منكم لا ابتداء الشرط مع فاء
 التعقيب واليوم الاخر ان يكفر وابيه صدودا لا اية مع وصل المعنى بفاء
 التعقيب يخلصون قد قيل على ان يجعل بالله ابتداء قسم محكي اي ويقولون
 بالله ولما ولي تعليق الباب يخلصون بالله الله تخرج بينهم لعطف قليل منهم نقيضا
 عظيم لان قوله واذا تأتينا ولديهم من جواب والصلحين لانقطاع ^{نظم} ام
 مع اتفاق المعنى حقيقة من الله ليهبط لانه ابتداء الشرط مع فاء التعقيب
 بان آخر النظام اهله وليا كذلك للفصل بين الدعوات تثبिता وان بانفصل

ان الذين يتدل في سبيل الله للفصل بين الفلتين المتضادين اولها ^{الاستدلال}
الابتداء بان مع احتمال الاقاء او الالام واثبات الزكوة لان جواب فلما استدلوا
الشجب في قوله الم ترفع على قوله انا قريتهم يحشرون الناس او استدل
خشيته لا تقطاع الشك مع اتحاد المعنى القتال لان قوله لول يعني هذا ^{سنتها}
اخرج اتحاد القول قريب لا يتدل قل قليلا لان الجملتين وان اتفقتا فالفصل
بين وصفي الدارين المتضاد هما مستحسن مع ان المقصود الخطاب بهم بقوله
ولاخرة فيمن لم ياتى من فرار ولا تخمور بقاء الخطاب للعد وليس ^{لغيره}
الى الخوايب مشيدة للعد ولا لقطا ومعنى من عند الله للفصل بين المتقيضين
من عند الله من عند الله فهو الله فضل بين المتقيضين من عند الله
اطاع الله لا يتدل شرط اخرج العطف حفيظا للاية واستينات الفصل
بمدح وان جازا توقف على قوله طاعة فالوصف غير لازم طاعة لان المقصود
الكلام في بيان تفاقم ايمانهم على قوله غير الذي يقول بقوله ما يستدلون ^{بالله}
للجنتين ولان قوله فاعرض عنهم ولا هم على الله القرآن لتأني الاستغفار
الى الشرط اذا عوانهم في سبيل الله فان قوله لا تكلف يسمع مستانفا
او لا اي ذاتا غير مكلف الا لنفسك ولعطف قول وحرض على قوله فقا
المؤمنين لان عيسى مستانف اظنا ومشتانف مع لان الترجيح مع ما ^{من}
به فتركوا نصيب منها لا يتدل شرط اخرج واو العطف كقولها اورث

الى الله تعالى وبغيره كما كتب من انشاء الله لا نقدر انما الاستغفار الى الله تعالى
 في سبيل الله وحينئذ هم نصيرون للاستغفار وبقا ثلثون ومئة فلقا
 المسلم لان ما بعده جواب فان ويا متوا من هم انكسوا فيها ان يصعد
 رتبة من هم من هم كذا كذا مائة لا يتبدل حكم الله مع قارة التفتيح
 متابعين لان قوله توبة يصلح مصدر وحده اي توب الله عليه
 توبة والا وجرا ان يجعل مفسو لا اي لتوبة لان التوبة والمصوم لا اجل
 التوبة من الله مومنا لان تتبعون يصلح حالا اي لا تقولون مبتغين
 ويصلح استغفاما ما باضارا والالت اي انبتغون الحيوة الدنيا انقطاع
 النظم مع انشاء الفاء كثيرة فتنوا وانفسهم الاولى برجعة الحسني
 عظيم الا ورجات بدل من قوله اجر عظيم ورجة قيم تنقسم في الارض
 فتما جروا فيها التناهي الاستغفار من هم مصير للاستغفار
 يعفوا عنهم وسعة على الله من الصلوة قد قيل لغز قوله ان جهنم شرط
 صلوة الخوف المذكورة فيما بعد ولا اعلم انه شرط تغليب في الحال المسماة
 كفر ومن ورايكم واسلحتهم لا انقطاع النظم مع انشاء المعنى واحدة
 اسلحتكم خذركم وعلى جنودكم لا يتبدل اذا للشرط مع فعل الفاء فيها
 فاقبوا الصلوة لا حتما فان اولان في اية اما القوم كما قالوا لان قول
 وتخرجون مستأنف غير متعلق لقوله ان يكونا ويحتمل ان يكونا الخوا

الحال اي وانتم ترجونه ما لا يرجونه اذ يك الله لان الواو لا سقيته ونسبها
 للعطف واستغفر الله وجملا لا ايم مع العطف انفسهم ايتم لان قوله يستغفرون
 محتمل ان يكون مبتدأ اي هم يستغفرون ويحتمل ان يكون وصفا للمؤمنين لان
 الله ما يصلي للجمع من القول على نفسه ان يضلوك من شيء يعلم بين الناس
 جنتهم يوم يشاء انا قال لا ابتداء المتقي مع الواو للعطف من بدل لان ما بعده صفة
 له لغته الله وفي بعض النسخ مطلق والميم اظهر لان قوله وقال غير معطوف على
 لغته الله بل هو مقول الشيطان ان مرفوضا للعطف خلق الله مبينا لان
 قوله بل هم غير عايد الى الخسران ولو وصل صار وصفا للخسران ونسبهم
 ابتداء هذا الكتاب يخرج للعطف خيفا وما في الارض في النساء فمن
 لان قوله وما يتلي معطوف على اسم الله اي الله والمخلو عليكم من الكفار
 يفتكم من الولدان للعطف اي يفتكم النساء وفي ان تقولوا يا
 صالحا خيرا نسبحك كالمعلقة من سعة وما في الارض ان انقلب الله
 وما في الارض الثالثة ما خرين والآخره والا فبين لا ابتداء الشرط
 مع اتفاق العجز او تقولوا كلفكم من قبل سيدنا اليها ان الذين صفة الناس
 ورواه في المؤمنين جميعا غيره والوصل اجوز لان انا يتعلق بها قبل تقديره انكم
 انا قد قدم معكم مثلهم جميعا لان الذين صفة للناس فقيدون بكم لا ابتداء الشرط
 مع ان جمله الشرط بيان التوبيخ معكم لا ابتداء شرط آخر والوصل احسن لان

ببيان التفات يصيب لان قولهم قالوا جوابا وان كان المومنين يوم القيمة خائفين
 لبعضه المختلفين كما في لانه تولد يراهم صفتهم قليلا على جعله من المؤمنين
 نصيبا على الذنب اي اعني من المؤمنين ولما وجه انه حال الذي يراهم من المؤمنين بين
 ذلك قد قيل على طريق الابداء اي لا هم الى قولهم والوصول هو لان بيان
 الذي يذهب هو لانه الثانية من دونه المؤمنين من الناس لا بداء النفي مع
 نصير الماء متشابه مع المؤمنين واستم ظلم ببعض العطف سبيل لان اولئك
 عبران الذين عفا لانه اعتدل تا يصلح استينافا وحالا اي وقد اعتدنا
 اجوابهم بظلمهم لان ثم لترتيب الاخبار مع ان مراد الكلام متعدد عند ذلك
 لان قوله وانما يتشابه من قولهم بقوله فمعونا معني بالثقل وقد بيناه
 قبل غلف قليلا للاية والاولى للعطف عظمى لان الحال العامة في و
 قولهم قد سبق رسول الله لان ما النفي يستدبره ولكن الواو قد يصلح
 الحال بقوله وقولهم شبه لهم منه الظن لا احتمال الاستيناف والحال بعيننا
 لتقدير في القتل يا ثبات الوقع اليه قبل موته لان قوله ويوم القيمة ظرف
 كونه شهيدا لا ظرف ايمانهم فيكون الواو للاستيناف مع احتمال المقصود
 شهيدا وان كان راس الاية ان قولهم فيظلم راجع الى قوله فيما نقضهم وقولهم
 خير الكل هو منا نالنا طر والميوم الاخر هو بعدة الاحتمال الكلام مع تكرار
 الفعل يعني واو عينا والتكرار يشترط الاستيناف وسيلمان لاد الاستدراك

مفسر

وقد استأنا تخصيص ما قد علمه السلام بما تارة الزموا مع انه من الشئ
يؤيد لان رسول الله صلى الله عليه وآله قد علمه ذلك كقوله اي قصصنا رسول الله
ولكن في قوله يقولون الفعل في الصريح المتقدم والضمير المتأخر معام
نقص صحتهم عليك تكليما لانه لا يصلح بدل عن قوله ورسلا وحقه الضم
الذي اي اعني رسلا بعد الوصل بل لان قوله والمكتمة مبتداء او حال
مع الجواب فقد ورد في نسخة ان ابدال فيكونكم والارض الا الحق وكلمة لان في
القبول يصلح لغتا للكلمة لانه معرفة والحالة في اوبيا التكرار ولا وجه للحال فقد
فكان استئنا فامع ان طر الكلام متخذا وروح منه لوطف الخلقين
ويكن اء التعقيب وجب تعجيل الايمان مع اتمام البيان فقلت تخرجه لكم اليه
واحد ولد لانه لو وصل صا الجاه صفة له وكان المنفي ولا يملك ما في
السموات والارض لا مطلق الولد وما في الارض المقربين من فضل
اليمان وفضل العطف مستقيما لان الجملة بعد مستأنا لا تيسر لفظي في
الكلام مما ترك لان ما بعده مبتداء ولكن الكلام ففضل البيان لها ولم
لان جملة الشرط تعوي الى قوله فلها نصف ما ترك وبينها عارض مما تر
لا ابتداء حكم جامع لان تعقبن الاثنيين ان تملكون
والمشروع في قوله **بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ** بالعقوبة المستند
لاستئناف الفعل جرم ورضوانا لاستئناف حكم آخر ما طردوا لا

يعني في آخر قوله صل تعلق بالخرجه ان تغدوا لانه لو وصل لصا لم يبعد
 معلوقا اي ان تغدوا وتواووا ونحوه احد في التابيتين ولذا هو امر
 مستأنف والتقوي لفظ المتفقيين والعدول كذلك والتقوا لله
 بان اذ انتم فسقوا وخشعتم فبنا لان الشرط مخصوص من فعل التحل
 لا مما قلناه ثم لا اتصال الجزاء بالشرط احل لهم فصلا بين السؤالية
 الطيبات للفظ فان التقدير وصي ما علمت بجذبة المضاعفة مما
 علمكم الله لفظ المختلفين مع فاء التثنية عليه والتقوا لله لكم
 الطيبات لان قوله وطعام مبتدأ فيه حل لكم حل لكم لفظ المتفقيين
 حل لهم لان قوله والمحصنات عطية على قوله وطعام الذين لا علي
 ما يليه اخذ ان علم لفظ المختلفين مع ان ما بعده من تمام خبر
 الكفر معنى الكعبين لا ابتداء الشرط في ابتداء حكم فاطموا كذلك والابتداء
 منه واتقوا لان انطوى الموافقة واطموا لفظ المتفقيين مع فاء
 واتقوا الله بالقسط لفظ المتفقيين مع زيادة نون التاكيد في
 المعطوف وذلك قد بشر الى الاستينات امر لا تعدلوا وعدلوا لطيفة
 لان الضمير مبتدأ مع شدة اتصال المعنى للتقوي واتقوا الله الصالحا
 لان الوعد واقع على المفقرة والاجر وتقدم ان لهم وايديهم عنكم
 لان الجنتين وان اتفقتا فقد اعترض الطرف وما يقطع عليه واتقوا

النافع

الله يني اسرايلا للعدو ولعنوا الازبا والى الحكاية مع اتحاد المقصود فيها
 للعدو ولعنوا الحكاية الى الازبا وعلم لان ليس في معنى ابتداء قسم جواب ^{كثير}
 الا اننا قاسية لاستيفان الفعل واحتمال الحال اي لعناهم محققين عن
 مواضعه لان قوله ونفسوا حال بعد حال اي وقد نسوا ذكر ولاية للعدو
 عن الماضي الى المستقبل مع الواو واسمغ ذكر وايم لعطف المنفقتين
 يوم القيمة عن كشيء ميميا لان قلم يهدي وصف الكتاب الى اخر المائة
 المسيح ابن مريم ^{ان} واجمعا وما بينهما ما يشاء واجبا وند
 لتناهي الاستغناء الى الاختيار من تعلق من يشاء وما بينهما للفصل
 بين ذل الحال والمال ولان ذل للعطف مع وقوع العارض في ذل ملكا
 قد قيل ولا يصلح الاخر ولة لعطف جبارين قد قيل بسم الله الرحمن الرحيم
 ولكن انكسار العا انما بحجة بعد القول يعطوفا على الاو اعني جري واما انما
 الشرط مع فاء التعقيب الياء كذلك اربعين سنة لانها تصلح طرفا لاسم بعد
 والتعريف قبل الحق لان اذ ليس بطرف لقوله وان لم يوجد ذلك انفس به وصار
 معنى الكلام محال بل عاملا في مدوه اي ولذا كرر من الاخر لاقتنك لاقتنك لاجتماع
 ضمائر الكلام اوله اناي لاني او فاني والموقف افصح للظاير اصحاب النيات
 لا اختلاو للجلتين الظالمين الازمة مع القاء سوءة اخير سوءة اخي بطول الاعتدال
 بين المعطوف والمعطوف عليه من الناميين من اجل ذلك كذلك لان تعلق من ^{مل}

نوبكم

بسم الله

يصلح بقوله فاصح ويصح بقوله كتبنا وعلى ذلك اجوز لان نؤمن من اجل انه
بواذا ظهر جميعا جيويا بالبينت لان ثم لتوثيق الاخبار من الارض عظيم
لا استثناء بقدر ما عليهم لتدبير الاستثناء مع ذاء الجواب فيني لما نقطعوا
التاييد فان الله غفور الرحيم منهم لتأهي الشرط مع اتحاد مقصود الكلام
خارج من منها قد يجوز لاختلاف الجرائس مع اتحاد مقصود الكلام ككل من
الله يتوب عليه لمن يشاء قلوبهم اى من الذين قالوا امنا وقت علي
هادوا واستانفت بقوله سماعون لهم آسماعون واجعالي
الفتين والاولى اجوز لان التحريف محكي عنهم وهو مختص باليهودا شرين
لان الجملة بعده صفة لهم لم يأتوا من بعد مواضع لان قوله يقولون يصلح
لقولهم يجوز ان يصلح مستانفة فاخذر واسيا قلوبهم للسحت لان الشرط
غير مخصوص باليلم او عرض عنهم شيئا لا ابتداء بشرط اخر ولا ينسب
من بعد ذلك لتأهي الاستفهام ونول لان منكر فلو وصلت الجملة ثم صارت
صفة له والجملة مستانفة ويحتمل انها حال والتقدير انزل التوراة
كائنا فيها يدى ونور محكوما ولان الضمير العايد من الجملة موصوف ونور
مذكور فلا يليقس بالصفة شهداء لاختلاف النظم مع اتصال فاء التعقيب
قليل ابا لنفس من قرأ العين وما بعده من معنى عا بالسن من قول والجرم
بالرفع قصاص لا بد من الشرط كفاية له من التورية الاولى لظن الكلام

ونزلنا قولهم صدقا عطف على موضع فيه هدي ونزلنا ايضا
 كايضا فيه هدي ونزلنا صدقا للنفقين لمن قرا وليحكم بكسر اللام و
 نصب الميم اي ابتغاء الاجيال بحكم اهل الانجيل والبر والمقهر ومن قرا يحتم
 اللام والميم كانت الواو والياء اذ لا امر قبله فيعطف عليه انزل الله فيه جاء
 من الحق ومنها جاء الخيلت يخلفون فاعطوا وان احكم على قوله ولا تتبع ومنه
 فلانه واسم اية انزل الله اليك انوبهم يبعثون اولياء لانه لو وصل صارت
 بالحلة صفرة اولياء فيكون النبي عن اتخاذ اولياء صفتهم ان بعضهم اولياء بعض
 وهو حال ولما النبي عن اتخاذهم اولياء على ان خلاف اولياء بعض فانه منهم
 وابرة لتمام القول بما دمين لمن قرا ويقول بان نصب عطف على قوله ان ياتي
 حمد ايمانهم لان قوله انه جواب القسم بكم وهم مسؤولون لان قوله اذ لم تقتلوا
 ايضا كقولهم لان قوله يجاهدون نعت لقوم ايضا لومته بالام من يشاء واكافا
 اولياء لعطفه للنفقين مع وقوع والوقوف ^{الفارض} اوجه لطول الكلام وانبت
 الامر بالتحوي على التنبه ولما من قبل العطف وان اكثركم عينا انا عند الله
 لتأنيبنا مستفهام والتعدي من لعنة الطاغوت خرجوا من السمعة السمعة
 مغلول وقيل وقف ليتصل قوله غلت وهو جزاء قواهم ير الله مغلول
 بما قالوا لانه لو وصل صارت قوله بل يله مبسو طنان ^{طنان} فقول قالوا مبسو
 لان قول ينقون مفعول الكلام فلا يشاء نفع بل هو حال الضمير اليها على

قولهم نحن النوا والصفات اليه وحقيقت اننا هو الياسط الروح وقد
الله من لا يذليها العدم الانعام على المؤمن الذي هو من اصحاب اليقين
وانكاف الذي هو من اصحاب الشوا كيف يشاء وكذا يوم القيمة اظفا
الله تعالى ان الوا والحوال اي وهم ليسعون فسادا ارجلهم مقصده من
ربك تسالته من الناس من ربكم وكذا الاختلاف النظم مع فاء التعقيب ^{سلا}
انفسهم لان عا مل كلما قوله كذبوا كثير منهم ابن مريم وربيكم النازلة لان
تولم وما من اله ليس من مقولهم واحد ويستغفرونه ويحسن ان هو
فكان الوا والحوال اي هلا يتوبون ويستغفرونك وهو غفور الرحيم رسول
لان الجملة بعده صفة له او مستانقة ان رسول لان الوا والصفات ولا
محال لادع صديقه لانه لو وصل اقتضى ان يكون للعلم صفة لها ولا يصح
تسنية ضمير كانا الطوام ولا نقف وقد يوصل الحد من معي كون الوا والحوال
اي لم تبد منه ما لا يتفع ولا يضر والله يسمع دعاء المضطر ويعلم احوال
المعتري عيسى ابن مريم فلعوة الذين كفروا انشروا اطوار الكلام والفضل
بين الصفتين المتضادتين انا نصرى من الحق لان قوله يقولون يصلح
حالا لقولهم فوا يصلح مستانقا من الحق لان الوا والحوال وتقديره فمن
نطمع خالدين قبرا ولا تقدر المعتدين الملاية وتوقع العار وضوح
واوالطع وانما بالقصم طيبا لقطع المتفقتين عقليم الالهية لا خلا

الخ

المنظم مع اتحاد الكلام وفاء التفتيق رتبة ثلث ايام اذا طلعت النافذة والى
حلقهم وخشيتهم اياكم وعن الصلوة لا ابتداء الاستفهام على التوحيدي مع وشو
انفاء قيمة واحذرنا واحسنوا بالنبي حرم وبها الامرة عما سلفه من رى
النسابة لطول الكلام وتضاء المعنيين وله انفتحت الجفائن لفظا حرمنا
لا طلاق الا بالانقضاء على الابتلاء والقليل من رديم وقد يوصل لانفاى للمعنى
اتصال الامور بالاجزاء عن التبدل والافعال والابلى كسنة الجيت الاتفاق
بالمعنى مع وقوع الفاء منسوما لا ابتداء شرط اخر مع ولو العطف تبدل بكم عنها
والاحتمال لا وتكون الامور كالكذب اياما عليكم انفسكم لان لا يشرع بفتح
مستأنفا جلا تقديره احفظوا انفسكم غير خذروا اذا ابتدئتم بحسية
الموت لان قوله تحسبونها معنى الامور اي اذا استسقطت شيئا اذا قرئ له قوله
تكم من جواب القسم شهادة لمن قرأ شيئا من قوله وهذا المزمع من الله لان
المدعو يخرج من القسم تقديره بالله ان اذا واما اعتدينا انظارا له على الوصل
انه تعلموا ان القول اعتدينا تقديره اذا اعتدينا من النظامين ايامهم لا ابتداء
امرهم واسمعوا احيتهم لنا وعلى والدتك لانه وصلنا فطرنا القول اذكر
بل عامله من جهة والتقدير اذكر الا يدرككم فكذلك الا يحول ذلك ولا يبرص
يا خيالكم والى بائني ذلك لان اذ يحول فلفظه ان الاول اذ الاول ويكون
تعلق كل واحد بحدوده اخص لتخصيص النعم ويوسو في الاحتمال ان عامل اذ كلمه

قالوا له عاظم فضيلة راي اذا اذنا وحيت فكلمه قالوا مستانفة من السما
 الاول واليه منك الاله والخلد مع وقوع العار من عليكم لا ابتداء الشرط مع
 فاد الله غيب من دون الله فما ليس له قد قيل على نعم ان الاله في حق القسم
 وهو نفسه لان المذكر لا يقسم بدون القسم بالاجابة بالشرط لا الوقف على
 جهة واحدة نعمتكم وريكم لان الزوايا لا استينافه او الحال اي وقد كانت فيهم
 لان عاظم لا مشاخره فاما التعقيب فظلمنا عليهم لان الزوايا لا يجوز الحال التعقيب
 في كل شيء عما ذكر لا ابتداء الشرط مع الزوايا وصدهم لا اختلاف الجاهل بل
 عطفت ابدل عنده وما فيهم من ^{الاول} القسم بسم الله الرحمن الرحيم
 وللمؤمنين ثم لتعقيب الاخبار اي ومع ذلك هذا التعليل لا يجوز في العاظم
 الاتري يارهم في قوله ثم انتم تشرون مثل ثم تدره وقت لا وقع على قبل ان ثم
 لتعقيب الاخبار اي ومع ذلك الذين كثروا بينهم بعد لونه اجلا وفي الارض
 وقيل لا وقع لتعقيب التعقيب والله يعلم سرهم وجهكم في السموات
 وفي الارض وفي تعقيب التعقيب والمستهمة للمسيحية في اهل اهل
 السموات وابل الان من الاجراء ثم لان سوف للتدين فيبتدأ به لتأكيد
 الواقع وان اذ العطاء المتعقبين عليهم ملك لمن ما في السموات والارض
 قال الله الرحمن وقيل لا وقع لان قوله ليجمعكم جواب معنى القسم في كتب و
 الاصح جواب قسم مخدوف لان قولك كتب وعدنا خير ليجمعكم ^{شغل} وعيد

لا ينبغي لان الذين مبتدأ خبره فهم لا يؤثرون الا ان المقام قد بان
انهم هم الذين من معنى الشرط والتمارين لا يطعن فقد رجمه الالهوق قد بان
اكثر شهادة ومن بلغ اخري لا ابتداء الاستحسان الى الاخبار قل لا اشهد
لا تساق الكلام بل ان عطف تشكيك لان الذين مبتدأ فعله وصل لرفع
فعل الاشتراك عليه فينتقض الكلام ابتداءهم لانه لو وصل ما والذين خبره
نقبا لا ابتداء عبد الله بن سلام واحصاء المؤمنين بآياته يستمع اليك لا محتمل
الحال اي وقد جعلنا ويحتمل الاستيناف وقر بها وينبئ عنه لا ابتداء
النتيجه واو العطف من قبل علي بهم بالحق بلي وبنها القاسم الله ان حتى
لا ابتداء وعامل اذا قوله وقالوا بحسرتنا فيما لان الواو والحال ولا محتمل
الاستيناف على ظنهم وليس تنقوت نصرا لا لقطاع النظم مع انحاء
المقصود كلمات الله كذلك بانه يسمعون من ربه امتا لكم في الظلمات
يضلهم لا ابتداء شرط اخروج الواو يدعون لان جواب ان مستطرد
تقديمه ان كنتم صادقين فاجيبوا مع افتحوا الكلام كل شيء ظنوا يا اتيكم
به مندريين الي ملك لا ابتداء بالنتيجه مع اتحاد الفاعل والمفعول الي والبصير
وجهم من بيننا الرحمة لمن قرأ انه بكسر الالف من دونه الله اهواءكم
لان تعلق اذا يقوله لا تسج اي قد ضللت اذا اشعرت وكذبتم به يستعملون
به الله يبينكم الاسو والبر مسير لانه لم تشيب الاخبار مع اتحاد المقصود

حفظتم الحق وخفيتم الاحتمال الاخبار وتقديره ويقولون ليس انجينا وتعلق
ليس بمعنى القول في تنعونه اجمع باسم بعض وهو الحق بوكيل مستقر لا ابتداء
يسود على التمهيد مع شدة اتصال المعنى بخبره بما كسبت قد قيل ولا
ان قوله ليس لها حكمة نفس ولا تشفيح للشرط مع الاطوار منها كسبيل
لا تقطاع التنظيم مع اتصال المعنى بخبره والاصح ان قوله اصحاب صفته
خير من لان تمام التمثيل بخبره بان مدعي في المطابق ومن لا يدعوه هاد فقد
فقد بقدر المسمى ابتداء الذي العلوية لان التقدير والبرهان بان نسلم وان
اقبولوا وتفهموا بالحق فيكون قوله الحق لانه لو وصل لتعلق حقيقة القول
يوم ينفع وانما على الاطلاق في المصير والشهادة الالهية لا ابتداء بل
المقول راكوكيا لان جواب لما قوله لا مع اتحاد الكلام بلا عطف نفي
لان جواب لما منتظر مع فاء التعقيب فيها بل اني كان هذا الكبركان لك
المشركين للآية واحتمال الواو والواو اي وقد حاجته قومه لا ابتداء الا
مدين لانهم لا استفهام شيئا على سلطانا الاستفهام بعد تمام استفهام
بالامن لان جواب ان منتظر بخبره وتقديره ان كنتم تعلمون فاجيبوا
مع اتحاد الكلام تعلمون لتناهي الاستفهام الى ابتداء اخبار ولو
اشتبه بان الذين متصلها قبل بل هو مبتداء خبره اولئك لهم الامن
على قومه من نشاء ويعقوب كلا هدينا لان ونوحا مفعول ما بمدد الحق

من أجل التيسر بانه مفعول ما قبله مع اتفاقا في المجلتين وبأسلوب التيسر
للعطف الياس من انصالحين للعطف ولوطا العلمين للعطف اي
هدينا بوضا من ابايهم وخدمياهم واخوانهم لبيان ان قوله واحتبيناهم
الا حلال يعود الي قوله كلا هديا لقوله تعا من هدينا واحتبيناهم ^{قال}
الاول والآخر وقد اجتنبناهم وذكرهم بدينهم بعده من عبادة والنبي
للا ابتداء بالمشرط مع الغاء افتدة اجزا من شيء كثير لمن قول يجعلونهم
وما بعده بالياء ومن قول بالياء فوقفه جانبا لانهما الاستفهام مع ^{تفارق}
الخطاب على تقدير وقد علمتم ولا ابايكم قل الله لان قوله ثم ذرهم مطو
على قوله قل ومن حولنا انزل الله ايديهم لاتساق الكلام معني مع تقية
خلف اي يقولون اخرجوا انفسكم لان المراد من اليوم يوم القيمة
ظهوركم لانها والمقول والوقفه او خرج لابتداء النبي والقطع النظم
مذكور والنوي من الحج فالق الا صباح لمن قراء وجعل الليل سكران ^{نقلا}
النظم واتصال المعني على تقدير قلق وجعل اي وقد جعل وعامل الحال يعني
بالفعل في فالق حسبانا والبحر ومستودع ماء للعد ولمع اثم القم
متروكيا الموقر ويجزات بالرفع للعطف على فتوان لفظا فيلزم وقفه
على دانيه ولا فينعطف ويترجم ان جازت من جملة التخييل من خفض فوقفه
على متروكيا جانبا للعطف على قوله حصل مع وقوع العارض وغير متشابه

ونيسه في علم والافاضا غير كل شيء لا احتمال الوجود والحال والاستيناف
 ويحكم لا احتمال الحجة الحال والاستيناف والعامل مفي الاشارة في ثباته
 اشبه الى الله تعالى غير منسا ذلك الالهوان قولم واليق بدل ضمير استقيم
 ارفع ضمير مخدوع فاعبده لا احتمال الوجود والحال والاستيناف لا نقدية
 الاختلاف للجليلين مع ان الثانية تمام المقصود وهو يدرك الابصار لا احتمال
 الوجود والحال والاستيناف تقديره يدرك الابصار لطيفا فبغير ابصار
 من يكم لا يتبدل بشرط مع فاد الشقيب فله نفسه كذلك مع الوجود فعملها
 من ذلك لا احتمال الحجة الحال والاستيناف الالهوان لفظ مع العار من يكم
 اشركوا حقيقة لا يتبدل النقيض مع احتمال انه في غير علم ليوه من يكم واثباته
 لمن قن انما كسر الالف غرو لا مفصولا وعد لا كلمة لا يتبدل التغيير المنفصل
 مع واو تشبه الحال الى لا يتبدل ككلامه وهو يسمع ويعلم عن سبيل الله عن
 سبيله اليه بغير علم وباطنه لغسقى ليجاد كوكب خارج منها فيها رسل
 الله رسلته للاسلام لا يتبدل بشرط اخر مع الدطف في اسماء مستقيما
 بحشرهم جميعا للحد في اي يحشرهم ويقول لهم مع اتحاد المقصود من
 الانفس الاول تشبه الالف با مع اتفاق للجليلين اجلت لنا قال النار تفلط
 الصوت على النار اشارة الى ان النار مبتدأ بعد القول وليست فاعلة
 قال شاء الله يومكم هذا علموا والرحمة اخيرة لاث لا انصا يقولوه

الابصار

ما أنتم بغيري أي فائتين عند انشاء ما توعدون على تعذيب الخالق
واسم غير فائتين عاملاً لا ابتداء الذي يد مع فاعل التعقيب تعلو لا
الاستفهام و وقوع معلون على البنية الاستفهامية أي تسبون تعلو
مكون لم عاقبة الدار عاقبة الدار وهذا الشر كأي الشرط مع الفاء إلى الله
الفصل بين المتضادين معتر مع الاتفاق في نظري إلى شركة أتم دينهم غير لازم
وصلا تسمى الجنة سفة يجوز الذي صلا يجوز لأن الضمير في طهرها مؤنث
وغير مذكور فترا على علي وأختها للشرط مع العطف شركة صنفهم
على الله غير متشابه حصادة وانسرفوا المنسرفين لأن تولد مؤنث
منصوب بانشاء وقرينا السلطنة مبين لانتهاء الاستفهام مستفاد
لأن اثنين منصوب بانشاء أيضا اندراج لا انقطاع النظم مع التماسيح
المعزاتين ارجام الانشيين ارجام الامم على لانتهاء الاستفهام مستفاد
لأن اثنين منصوب بانشاء أيضا ومن البقراتين ارجام الاثنين
ام في قوله ام كنتم يعني اليك الاستفهام توخي بتد الاستفهام مع الدار
وانقطاع النظم مع انتهاء المعية يعني علم فير الله به للشرط مع الفاء ظرف
لانقطاع النظم مع انتهاء المعية يعني علم فير الله به للشرط مع الفاء ظرف
الصدق مطلقا والوصول وجه لان الذي والاضداد تون فيما اخبرنا من
التوهم بينهم واسعة الاختلاف الحاشين والفصل بين الوصفين المتضادتين

المتوحيين من شيء باسألنا الباعث للشرط مع الفاء حرم هذا كذا منهم
 لتناهي جزاء الشرط مع واو العطف سأل المتحدث أي احسنوا احسانا
 لا ابتداء الذي مع احتمالا للعطف أي وان لا تقتلوا من اهل ابي ولما يتم
 لا ابتداء الذي مع العارض او للعطف مع العارض وما يظن للفصل بين
 الحكمين المعطيين مع اتفاق الجملةين بالحق لا ابتداء بيان الاحكام التي ^{تكم}
 الا بصلا الاحكام اشدة للفصل بين ~~الجملةين~~ الحكمين مع اتفاق
 الجملةين بالقسط لان قوله لا يكلف يصلح حال اي اقوا غير مكلفين ويصلح
 مستانفا وسعها الشرط مع العطف اذا قرئ لتناهي جواب اذن وتقديم
 مفعول او فوا او جوابا يذكر وان ^{من} وان بالكسرة تابعة من قول
 وان هذا صراطا بالفتح لظول الكلام والفصل بين النقيضين معني مع
 الاتفاق نظما عن سبيل ترجمون لان التقدير والتبعوه ليتلا يقولوا من
 قبلنا لظول الكلام لغفلين لعطف او تقولوا على ان تقولوا لا بد منكم
 لان قد لتوكيد الابتداء مع دخول الفاء وجملة للاستفهام مع الفاء
 وصدق عنها او ياتي ببضايات وبك خيرا في شيء امثالها لا ابتداء شرط
 اخر مع واو العطف مستقيم لاحتمال ان ديننا بدل الى موطن على الموضع
 اي يهدي صراط مستقيما ديننا ويهتد ان نصب على الاعراض اي القبول
 ديننا خفيفا لا ابتداء النفي مع اتحانا المعني العالمين لان التقدير لا شريك

الحكمين

له في شيء من ذلك لا شريك له لا انقطاع النظم مع اتفاق المعنى كشيء
لانتفاء الاستقمام الى الاخبار والا عليها التفصيل الامر من على النظم
وان اتفق الخبران اخرجي لانه ثم ترتيب الاخبار مع اتحاد المقصود
اشك العقاب قد قيل للتفصيل بين قد ير ويشتد وجه الوصل ^{لطف}
اوضح والله اعلم ^{سورة الاعراف} بسم الله الرحمن الرحيم النص ^{سورة}
اولياء المرسلين لقطع المنقصة على فليست يوسن الحق لا يشك
الشرط مع فاء التقيب معايش لادم قد قيل وجه الوصل وجه
واوضح لقطع الاضي لفاء التقيب الا ايليش لانه معرفة فلا يصلح
للجنة صفة الابواسطة الذي اذ امر ترك منه لا انقطاع النظم مع اتحاد
المقول المستقيم لقطع شيا يلزم مدحولا لان من في معنى ابتداء
قسم جواب لا ملن الا صحين للقطع يعرف لان جواب فلما استغنى
مع الفاء من وثق الجنة لانتفاء جواب لما فكان النوا ^{نفسنا} استغنى
للا ديب اعلا ما بانقطاع الحجة قبل ابتداء المجازة عدد و لقطع الحجة
المختلفتين ولا ان جعلهم يتكلم بعض حال الجدة الا وفي قد يره ابطال
متعادين وريشا وقع لمن قول ولباس بالوقع على الابتداء ^{نفسه}
عطفه على وريشا فوفق على التقوى فكذلك خير من انما لا ترون
امر تايها بالغيضاء لم الدين افودون على جواب الوصل والنهاية

إلى البرية الضلالة والشر فوالا حتم النار واللام من الشر فوالا
 القيمة أجل لأن جواب اذا منتظر مع دخول الفاء فيها أي شيء لأن الفاء
 جواب ان الشرطي قوله اما يا تنكم النار يا ينهم من الكتاب يتوفونهم
 لأن فالواجب حتى فام من دون الله في النار اجها جيو لان جيوها
 ما ذكر قلت جواب حتى اذا من النار الغيا طغواش وسعها لان او
 خير والذين استولوا جمل لا تكلف نفسا الا وسعها من رضة ويحمل
 ان يكون الخبر لجله تقدري لا تكلفهم لان نفسا تكروه في في النفي نعم
 ومعني لا تكلف اي لا تنقص من ثوابهم لان ابطال اجر العا من تمام
 فالوجه هو الاول الجنة الانسار ^{النفط} مع الفاء فوهذا الله لا
 مع اتفاقا المعنى بالحق لا ابتداء النداء باتها بغير بعد ابتداء النداء
 على انما عطاء حقا لانها لا استغفار نعم للعطف مع الابتداء بالنداء
 على ابتداء التعظيم الظالمين لان الذين صفتهم عوجا لان الواو
 استينان او حال كافرون لان ما بعده لم يدخل في التاديب و
 لا جانح الا القول كفرون ولو وصل اشيبه بالحال حجاب لتناهي
 حال الغفوتين مع اتفاقا للجلتين بسميهم اصحاب النار النار
 قالوا جواب اذا برحمت تناهي الاستغفار ثم وناقسا من زككم الله
 الكفرين لان الذين صفتهم الحيوة الذي لا ابتداء مع فاء التعقيب

النظم

هذا لان ما مضى كما في انفسوا والتقدير نفسا هم كفسيا هم و
الاتا ويلم بالحق لا ابتداء الاستفهام مع فاء التعقيب كما قبل فتيه
قولا الشمس وعابده بالرفع بامر والامر وخفية المتعدين للعطش
مع انه آية وطعنا بين يدي رجمة الترات ما قد وبه لا ابتداء مع العطف
تكون غيرة يائسا هو ذا غيرة فيندركم لتناهي الاستفهام بصطمة
تبينها على ان نعم العام بعد تكرر انعام خاص مع اتفاق الجليلي مع
فاء التعقيب ايا و اللعد والاع فاء التعقيب وغضبت من سلطان
الاستفهام الاستفهام الى امر التدين تبينها على تعظيم الوعيدة للحالات
لوقول صارت الجملة صفة فوم ان صالحا متكر من الصالحين ذا عروفي
مرسل فخلاوا شعيب وغيره من العبرية لانه كما لا يتصور بالجملة لا تسمى
الجملة صفة لم فيصير متكر غير من نكم موقنا لما ذكر في الة صمد الا في
من يوم من دون النساء لان بالاضراب سوا وفيه ان الاستفهام من
قرينكم لانتا اذ او التعليل على الماستفهام اي اخبر بمرهم انهم
يدعون التنزه الامرات لان قوله كانت يصح فعلا مستانفا في
النظم ولكنه حال مرات لان المستثنى مشبها بالاقول تقديره مستثنى
امرات كانت مطا تشبها غير اصلا حها موضحين له طوع المتشققين
مع وقوع العارض من الآية عوجا لاتفاق الجليلين مع طول الكلام

فكشتم لعطف المتفقين بينما أحتمل الواو والهاء والاستيناء في
ملئنا كأنه قيل الوقت لأن الابتداء بقوله قد افترقنا فجمع قلنا إذا
كان محكياء عن شيب على السلام كان اقبح ولكن الكلام متعلق بشرط
بعقبه والتعليق بالشرط لعدم منها يشاء الله ربنا علما نؤكدنا للعدو
جتمين لأن الذين يصلح بدنا عن الضمير الذي في اصبحوا وقوله كان لم
يفتوا حال المعنى الفعل في جتمين فيوصل ويوقف على كان لم يفتوا فيها
ويصلح ان يكون الذين مبتدأ وخبره كان لم يفتوا فيوقف على جتمين
وعلى فيها ومن لم يفت على فيها وجعل الذين بدلا عن الذين الاول ثم
ان يفت على الذين اشعيا ويشتاق بكانوا ولا يخلو من تعدد
فصحت لكم لأن كيف التعجب فيصلح للابتداء مع ان فيه فاء التعقيب
تأتيون وقف لمن قول وان من يفتح الواو لأن الالف يكون للاستفهام
ومن سكن الواو قلنا وقف لم لأن اول لعطف مكر الله للواو والفصل

بين الاستخبار والاخبار مع ان الفاء للتعقيب بداهة بهم للفصل بين
الماضي والمستقبل والتقدير ونحن نطبع مع اتحاد القصة من ابتداء
لعطف الجملتين المختلفتين بالبينت لأن الضمير في فما كانوا اليق
لاهل مكة وضمي جاءتهم للام المادية مع ان الفاء يوجب الاتصال
من قبل من عهد لعطف الجملتين المختلفتين فظهر بها الفصل بين

الما فيه والمستقبل مع العطف بالفاء العليم وقوع لمن قول مشير
بالتشديد اي واجب على من قول متقفا بما في الوصل على جعل
وصفا للرسول وعلى معنى اليباء اي اليه رسول حقيق بان لا اقول
تعلق على معنى الفعل في الرسول اي اليه رسول جديد بالرسالة ان
عيا ان لا اقول الا الحق بني اسرائيل بين للفصل بين الخاتين والوصل
اجوز للجمع بين الخاتين عظيم لان الوله يريد وصف لساخر من انكم
لا احتمال ان يكون قوله فما اذا نزل من قول ما فرعون على فظا
للتعظيم وله يكون ابتداء جواب من فرعون اي فما اذا تشرون ليله
قوله قالوا ارجع حشرين لان ما بعده جواب لما قبل قال المقولان رجل
لما منتظر مع العطف بالفاء عصاك لان التقدير فالتسها فانما هي
يا فكونه وكذلك يعبدون وصغيرين وكذلك سجدتين ان ان الوصل اجوز
على جواز التهمة قالوا حال ايم اي ساجدين قايدين في غيرهما فداي
القول ساجدين وقد قالوا العالمين لان قوله رب موسى يدركه رب
العالمين اخذكم لان ان لا ابتداء مع ارجع اكلاب الكلام مقول
اهلها لان سورة للتبديد مع العطف بالفاء منه فليكون لا لا مع ان
واحد جاء تالفا لغيره ومن محاباة فرعون الى مناجاة الرب العليم
والاستكساب لهم لان انما ابتداء فلا قابل واحد واصبر واكذلك

من عبادته ما جئنا لفائدة إيمان تبيين الاضافتين على الشاقر ومن معه
بما لان الفاء في جواب الشرط فيهما عهد عندك لان جوابي منتظر
مع ان القائل واخذني اسئل لان جوابي لما منتظر مع دخول الفاء
فيه بر كفا فيها للعدول من الحكاية الى الاخبار وكذا لك بما صبر والعلم
اصنام لهم لاننا القائل بذ اعطى الله العذاب لا احتمال ان يكون
يقتلون مستانفا اي هم يقتلون وان يكون تفسير بقوله يسومونكم
كالبذر عند احوال اي يسومونكم مقتلين نساءكم اربعين ليلة
للعطف مع اختلا القائل به لان قال جواب لما اليك فسوف تنق
صعقا وبكلامي والوصل اصح لاتصال المعنى واللفظ لكل شيء للعدول
مع فاء التعقيب باحسنها بقية الحق فصلا بين الاخبار والشرط بها
لا ابتداء شرط آخر وليان تعارض الاحوال مع العطف سيسر اعمالهم
خوار سبيلا ليلا نصير للجنة صفة للسبيل فان الباء ضمير الجواب قد
ضلوا لان قالوا جواب لما اسفلا لا ذكر من بدني لا ابتداء بالاستفهام
مع ان القائل واحد امر بكم لان قوله والقي معطوف على قوله قال ايها
وقد اعترض بينهما استفهام اليه يقتلونني والوصل اولي لان الفاء
للجواب اي اذ هم هموا يقتلونني فلا تشتمهم بضري في رحمتك كذلك
الوصل اجوز لان الواو والحال التحسين الدعاء بها ثلثة الدنيا وامنوا

الظاهران والوجه الوصول لان الجملة خير والذين والضمير العائد الى المبتدأ
محدد وقد دل عليه الضمير العائد الى صلة وهو ها في من بعدها فانهما ضمير
التورية التي هي من ضرورة قابلية تقديره ان ربك من بعد توهم الانوار
والوصول اولى لان الواو واللام ايضا لانا لان جوابها لا منتظر مع العطف
بالفاء واساى مما لان ان النافية مصدقة والمقول واحد فتنتك لان الجملة
لا يوصف بها المرفوعة ولا عامز جعلها حالا وتندي من تشاء اليك من اشارة
للفصل بين الجملتين تعظيما لثانيتهما وقد انفعنا نظما كلشي للسين
واختلاف الجملتين والفاء لاستيناف وعد على النصوص بعد الاطلاق
على العموم ينسوبة لان الذين يصلح خبر محذوف اي هم الذين ان نصبا
على اللوح اي اعني الذين اوريد لا عما قبله ولا تخيل لان قوله يا من هم محذوف
ان يكون خبر محذوف ها اي بوا مرهم وان يكون نقبا لقوله مكتوب بالها
وهذا لا اي يجد ونه امر اوصله الذي قاله مقام يجد ونه كالبعد عن تلك
اجعله اي الامي الذي يا مرهم كانت عليهم انزل الله لان او ربك خير فالله
والاخر لان الجملة بعد ما يصلح بمشادة وحالا تقديره استحق ماك السموات
والارض غير مشاة انك وبيت لطول الكلام والافاء الجواب اي انا كنت
يسولا فاسئلا جابة امرا وان اتفقت الجملتان ولكن اوجينا عامرا انا
استسه قيمة فم يكن معطوفا على قطعنا فان تعريفه الاسباب لم يكن في

زمان الاستسقاء للبحر لان الغاء جنود محذوف اي فخر بفاقيجست
 مع اتحاد الكلام حينئذ شبرهم والسلوي ما زلفكم تجدد جمل اي قلنا
 لهم كلوا ولا تفرحوا واخذوا فانقطع عنهم وما ظفروا اي ما تقضوا
 بالادعاء خطيتكم خافرة البهتان لو وصلوا وادطرعا لقوله وسستم
 وهو محال لا يسيئون لان العامل في انظر لانايتهم ايتانا كاتنا
 يوم السبت ولا صح ان كذلك صفة مصدر محذوف اي يملوهم بل
 كذلك فالوقف على كذلك جايزا ايضا قوما لان اللجة بعده صفة شديد
 سوء العذاب لسير العقاب والوصل والي الجمع بين الصفتين
 ترهيبا وترغيبا اما لان الجواب يصلح الابتداء به وان يصلح صفة للام
 او ليدون ذلك لان قوله ويلوهم عطف على قطعنا فان لم يجعل الجواب
 صفة للام كان عطفه مع عارضه سيفر لنا ياخذوه ما فيه يعفون الصلوة
 على تقدير خلاف اي لا تضيع اجرهم انا لا تضيع او هم المصلحون ولا تضيع اجر
 المصلحين واقع بهم لان التقدير قيل لهم فعدوا على انفسهم لا ابتداء الاستفهام
 والخبر والتقدير وقال استبركم مع اتحاد الكلام بركم فضلا بين السؤال
 والجواب بل لان شهدنا يصلح ان يكون من قولهم فيوقف على شهدنا وتعلقوا
 بخبره اي فعلنا ذلك كيلا نقولوا ويصلح ان يكون شهدنا من قول الملائكة
 اشهدوا فقالوا اشهدنا فيكون منفصلا من ضم يني ومنفصلا بان نقولوا فيه

بعد تعليل لعطف من بعد لم لا ابتداء الاستفهام والجماد والعايل سمى لان
قوله فتلايه مبتدأ ولما دخل الفاء فيه كمثل الكلب لا ابتداء الشرط وان وصت
جعلت الجملة تفسير للمثلا وتترك بابتداء بآيات المتدعي لعطف جملة الشرط و
لان التفصيل بين الجنتين ابلغ في التشبيه على الاعتبار والاشارة والوصول الى
لان الجار ووصف كثير لا يفهمون بها لان العطف صحيح ولكن الوقف لا مبال
فرضه الاعتبار والتشبيه كذلك لا يسمعون بها اضل فادعوه بها لعطف
المتفقتين في اسمائهم لا يعلمون لان قوله ولا يليهم يصلح استيلاء او بالذات
على مستند وجههم احسن فيوقف على ايليهم من جنه من شيء لان ان
متعلق ينظر ولا في ان عسي اجلهم لا ابتداء الاستفهام مع دخول الفاء هـ
له لمن قول ويند روقد ربا لرفع ومن حرم فلا وقف له لانه معطوف على
موضع فلا هادي له من سبها عند وفي لا اختلاف في الجنتين الا اسما والار
الا بتمه عنها ما شاء الله من الخير لان المعنى لو علمت من امر الفجر لا استكثر
ومن الظلم وما شئ الجوع فلي هذا لا وقع الا ان الا وفي ان يعمل السوء على
الجنون الذي نسبوه اليه فكان ابتداء في بعد وقعت اي بالي جنون ان انا
الا ندي اليها لان جواب لما منتظر مع العطف بالفاء فترت به كذلك فيا ايتها
لا ابتداء التنزيه على العظيم ومن وصل عمل التنزيه الى شبهة التشبيه ومن
يعلقون ولا ولا وفي ان يوصد ما لعطف لا يشعرون يشعرون بها لان ام عاطف

الا انها قد يحمل على ابتداء الاستنباط انكارها امها للغرض الاعتبار والقيمة
 والثالثة كذلك يسمعون بها الكتاب والوصل والي وان اختلفت الحقائق
 لان الثانية بدل عن الاولى في كونها صلة للذي ومعظم المقصود فيها اي
 وايي الله الذي يتولى الصالحين لا يعموا يا الله مبصر وان لان قوله واغلا
 مبتدأ الا ان المعنى يقتضيه الوصل لبيان اختلاف حالتي الفريقين اجليتها
 من ربي لا اختلاف للعلتين بلا عطف مع اتحاد القول والله اعلم
~~في بيان ان الالف في قوله تعالى لا يعموا يا الله مبصر وان لان قوله واغلا~~
~~في بيان ان الالف في قوله تعالى لا يعموا يا الله مبصر وان لان قوله واغلا~~
 في بيان ان الالف في قوله تعالى لا يعموا يا الله مبصر وان لان قوله واغلا
 يسكن بين كلون لان الذين يصلح مبتدأ الا ان الوصل والي على جعل الزم
 من تمسح باب الايمان ليس صرف الثناء بحقيقة الايمان الى قوله الا الموصوف
 والواقع على انفقون حقا كرم لان تعلق الكاف يصلح لقوله الانفاذ الله
 ينفلها من يشاء بالحق وان كره هو كما اخرجك ربك من بيتك بالحق وهم
 كارهون فيعمل بذلك لا يحسن الوقف الاعلى ينظر فيه لان قوله مجازا ولو كان
 صفة لقوله كارهون ولكن قد يوقف على قوله بالحق ضرورة لطول
 الكلام عيانا ويلجوا في الابتداء بان وكان المعنى يتصلا فان التقدير
 كما اخرجك وبعضهم كارهون ومجمل تعلق الكاف لقوله مجازا ولو كان
 لان الجدل الكراهية يكون والتقدير يكون معنى بعد ما تبين كما اخرجك

وبعضهم كما روي عن علي بن ابي طالب انما هو قولهم ثم يوقف على ما يشترط
وجوابه انما هو قولهم على قولهم ظاهر في القولين لان الايات فصلت بين
الكاف وما يتعلق به قبله ولما بيان الخلاف لتعقيق تعلق الكاف بنظر
الكافرين لا تصح الاقدام المحمودة لا احتمال تعلقه بقوله بحق القول
او بمجرد وفاء اي اذكروا ذلوا فيهم الابتداء النقي مع احتمال الحال من عند
الله الاقدام لتعلق او بمجرد وفاء اي اذكروا الذين امنوا كذا بيان ولا
الاول الادب اذ روي عنهم قلتم لعطف المتفقتين روي لان الواو قد يحمل
مقمة وتعلق الامام بما قبلها قد يجعل عاطفة على مجرد وفاء اي ليس شرط
وليس في الموضع حسنا الفتح للفصل بين الجملتين المتضادتين مع
خيركم كذلك وعلى قوله لغد جواز لا بدله النقي ولو كثرت لمن قبله
ان يكسر الالف تسمى وان لان قوله وان تكونوا عظماء على قوله ولا تقولوا
مع ان الآية فاصلة والوصل يجوز للعطف لا سمعتم ولا يعيبك للعطف
المتفقتين مع اعتراض نظر في خاصة كذلك فتنة لعطف ان على انما
ويغفر لكم ويجزيكم ويكر الله مثله لان الابتداء بيان هذا الاساطير
الاولين يفتح وايت فيهم وما كانوا اولياءه وقصدية عن سبيل الله
يغلبون لان قوله والذين سبوا منكم لتعلق الامام في جهنم ساء
لا بداء الشرط مع الالف طم الله مواثيقكم وابن السبيل لتعلق حرف الشر

بما قبلها معنى تفرد به واعلم واعتقد وان هذا الاقسام ان كنتم مومنين
 بالحق اسفل منكم الميعاد اعطيت لكن معولا لتعلق الامم حي عن سنة
 علم لتعلقها اذ قليل وسلم وفعولا لتعلقون لان قولهم لا طيعوا اعطى
 قولهم ولا ذكر واعلم ان هذا سر آية واصبر مع الصابرين لما ذكر عن
 سبيل الله جاركم اذا ف الله وبنهم كفر والمان فاعل يتن في الملكة
 ويخرجون حار وما قل ان المتوفى بهذا الله لا يصح اذ لا اتصال للملكة
 بالجللة الا باسناد ان الله قل اليم على ان الكفار لا يستحقون ان يكون
 الله تعالى متوفى بهم بل لا واسطة واذ بالهم للاضمان ويقولون في
 مع ظاهر العطف للبعد لتعلق كاف من عون للعطف وللذين من قيامهم
 بانفسهم فقطع ان علمهم لكاف من عون للعطف وللذين من قيامهم
 من عون لان الواو يصلح للاستيناف والحال لا يؤمنون لان الذين يصلح
 بل لا عن ضمير يؤمنون ويصلح خبر معدود اي هم الذين والنوص الجوز
 لا اتصال المعنى على سواء سبقوا الا لمن قرأ ايمم بالفتح من وفهم لان قوله لا
 يعلمونهم يصلح وصفا للآخرين ويصلح استينافا لا يعلمونهم كذلك لان اللفظ
 هنا اجوز لتعظيم اسم الله يعلمهم على الله فان حسبك الله بين قلوبهم الا
 بينهم على القتال اثنين لا ابتداء الشرط مع العطف صغقا ما يتبين لا ابتداء
 الشرط مع العطف باي الله في الارض لتقدير الاستفهام اي انهم

عرض الدنيا قد قيل لان قوله والله مبتدأ والوصول الي الله والواو يترجم
الحال الاخيرة طيبا واتقوا الله من الاسمي لان ما بعده مفعول قد قيل
ويقولكم فامكن منهم اوليا بعض حتي يباحوا مساكن اوليا بعض
كثير حقا فاما وليك منكم في كتاب الله
من المشركين
غير معجزى الله لعطف ان من المشركين للعطف ورسوله خيركم
لا ابتداء الشرط مع والعطف معجزى الله اليم للاستثناء مدتهم
من صمد سبيلهم فانه المسبوق الخراف لان ما للجزاء مع اتصالها بالفاء
واستقصوا لهم ولا ذمة قلوبهم فينقوت لان اسر فلا يصلح وصفا
واضيا والمستانفا عن سبيله ولا ذمة في الدين اية الكفر لتعلق اعادهم
لقوله فقالوا وجملة ان مقترضة اول مرة انخسوتهم لان اسم الله مبتدأ
مع دخول النفاذ فيه موثني لعطف وفذهب على وليف قلوبهم لان
قوله ويتوب مستانف من نساء وليجة بالكفر اعادهم لعطف الخافقين
والوصول اجوز فتمت الخراف في سبيل الله بحمد الله وانفسهم لان قول
اعظم خير الذين عند الله مقيم لا يحال الذين حال انهم ابرأ على الايمان
بامر وكثير لان ويوم عطف على موضع في مواطن حين لان ان
طرف تمن مدبرين لا ام عاطفة والاية فاملة كفر واعلى من يشاء هذا

ان شاء وقالت النصارى المسيح ابن الله ياخذ هو وحده لان قوته ايضا هو
 يصلح مستانفا واما اللاتيمية في قوله قولهم لانهم في الحقيقة قائلون قد
 يقولون مضاهيين من قبل قائلهم الله والمسيح ابن مريم لان وما امر
 يصلح ابتداء يصلح ما لا ابي اتخذ غير ما موبين واحد لانه لا وما يبد
 يصلح ابتداء يصلح وصفا للواحد الا هو كله لان تعلق اوباما قبله اعن
 سبيل الله في سبيل الله لتعلق الفاء اليم اي في يوم وظهورهم حرم
 يقا تلونكم كافة يعبدوا احدهم الله اعمالهم الى الابد من الانه لافا
 مع الابتداء بالنفي سببنا لعطف انزل على نضرم مع عوارض انظر
 السفلي الى الموقل وكلمه بالنصب لانه يجعلها مفعول جعل العباد في سبيل
 الله الشقة معكم لان يكون يصلح مستانفا واما القول معصفون
 انفسهم لاحتمال الواو لا ابتداء والواو عفا الله عنك لان الاستغفار
 مصدق ان الكلام متصل معني وانفسهم العتته لان الواو لا استيناف
 او الواو سمعون لهم ولا يقيني سقطوا تسوهم لا ابتداء شرط اخر مع
 العطف لانه لا ابتداء لعطف مع الاتحاد معني هو مولنا لا ابتداء اخبار
 الله والحكاية عنهم العسنيين لاستيناف الاخبار بعد تمام الاستغفار
 او بايدنا والوصل اصح لان الفاء جواب تشويص منكم ولا اولادهم انهم
 لمنكم في الصدقات لان الشرط مصدق ذنود الفاء فيه وسوله

التي قوله لا غيبون لان الكل متعلق بلو وجواب لو يبعد التمام مخدوع اي كان
خيال لهم وابن السبيل الخدوع اي فرض الله توبيخه من الله بسؤاله
منكم لتؤمنواكم لاحوال النوا والحوال والاساليب خال في ما في قلنا
قلنا مستند والاحتمال الغامضين والعبث بعد اي انكم من بعض لانه لو
وصل ما رت الحجة صفة لبعض المنافقين وهي مئة لكل المنافقين اي انهم
فيهم فيها سبهم لا اختلاف العظم مع اتحاد المقصود في تمام الجوامع لهم
الله كذلك سقيم متعلق ككائن واولادها ضلوا لاخرة تعطى المختلفين
والموت كفات بالبيت لا ابتداء النفي مع قار التعقيب وليا بعض لا ذكر
في المنافقين ورواه سيورهم الله عدد كبروا غلط عليهم جنم ما قا
ما لو امن فضله غير الم لا ابتداء شر آخر مع ولو العطف ولا اشارة
النفي مع ولو العطف القيوب لان الذين يصلح خبر مخدوع اي هم الذين يصلح
بدل الذمير في تجويلهم فيسخر من منهم سخر الله منهم لا تمام الجزاء مع اختلاف
بالتشديد او الاستغفار لهم كلون يغفر الله لهم ورسوله في الوا شدد حر لان جزاء
مخدوع اي لو كانوا يفقهون حجارة النار اقالوا لا تغفروا في الحر ولو
وصلت لهم ان نأب جنم لا تكون اشد حر اذ ان يفقهوا ذلك كثير لان جزاء
يصلح مفعولا له اي الجزاء وهذا مخدوع اي يخرجون بزامع عدو على قبه
واولادهم بها والهم وان الجزاء لا ابتداء وعد الفلاح على التعظيم

دليل الكوا والليلك مع اتفاقه للثلثين خلد بين فيها كذبوا الله ورسوله من
 سبيل رحيم للعطف على ما عي الحسنين ما احكم عليهم لظول الكلام والاصح
 فتولوا اصله الذين ما يتفقون اغنياء لان رضوا يصلح مستافوا
 وسفالا اغنياء مع الخواصة لان الواو حال وعطف اليهم من اخباركم الشئ
 عنهم وجس لا اختلاف للثلثين مع شدة اتصال المعنى في التام الوعيد عنهم
 لان جزاء يصلح مفعولاه ويعدون مطلقا لحدوث اي يجوزون جزاء لرضوا
 عنهم لا ابتداء الشرط مع فاء التفسير على رسول الله ولا بد من السورة
 الرسول قرية لهم في حجة باحسان لان قوله رضي الله خير والسما بقوله
 منافقون لمن قد روي من اهل المدينة قوم مرضوا ومن وصل وقف على اهل
 المدينة فقدرهم هم مردوا على النفاق وقف لمن وقف على اهل المدينة ومن قد
 ومن اهل المدينة قوم مردوا جعلوا تعلمهم صفة القوم فلم يقف اي على النفاق
 لا تعلم نحن تعلمهم عظيم لان قوله واخرون يصلح معطوفا على قوله منافقون
 ان وقف على المدينة ومن لم يقف على المدينة كان معطوفا على قوم المقدون
 ان يكون خبره ومن اي ومنهم اخرون وللاية سيئا عليهم وصل عليهم سكن
 لهم والمؤمنون تعلمون لان قوله واخرون عطف على اخرون الاول والتقدير
 ومنهم اخرون يتوب عليهم ورسوله من قبل الحسنين ابدان تقوم فيه ان
 فينا رحمتهم فلوهم لهم الجنة والقول ما بعثهم به لان الله اياه منهم ما يتفقون

[illegible]

اختلفوا من ربه لان الامر يتبادر مع دخول الغاء فيه فانشطروا لان ان لا ابتداء
 ويكون بطلان ان انقضى زمانه في مكان التقدير فاني معكم ايانا مكر وان قوي يكره
 بالبدء والوجه اوجه لان الجملة لا يكون من القول والبرهان حتي لا ابتداء
 ان كان بعد يا انا الاقرب حتي اذا بلغوا النكاح فانها الاثناء الابتدائي في النكاح
 نفس ولعل ان جواب اذا من شرط وجوبها اعطيتهم لان قوله دعوا من بين
 حالهم ووجه اتصال انشاء الله ان انا كانوا كرس على تقدير وجوبها
 بوجه عاصفة وجاء هم الموج وكان دعوا جوابها او دعوا كالبذل لجاء بها فكان
 اذها اجوابا وللاول اوجه الدين لان قوله ليس يصلح مقول قول محدود
 ومقول دعوا لان الدعاء قول بغير الحق على انفسكم لمن دفع لان قوله متا
 خير محدود اي هو متاع ومن نصب متاع لم يوفق لانه جعله ظرفا للبغي
 لان المتاع مضاف الى الحيوة والحيوة زمان محدود ولا نعام عليها لان
 ايها جواب اذ بالامس للسلهم وزيادة ولا كلة بعثة لان توبهم فيها
 خذوه ويصلح جلة مبتدأة ويصلح ان يكون خبرا بعد خبر لا وليك علي
 تقدير زمان طوحا مضافا لان قوله وترهقهم معطوف على محدود
 والتقدير يلزمهم جزاسية وترهقهم ذلة من عاصم لان الكاف لا يتعلق
 بعاصم مع تعلقها بذلة قبله معني لان رهق الذاة سواد الوجه المعبر بقوله كما
 اعشيت مطلقا اصحاب النار لا ذكر في اسما الجنة وشكوا ولم للعقول

مع قاء التعقيب يدبر الامر فسيفقون الله بكم الحق لان الاستغفار مصلح
والغفر يوجب الرضا الا فضلا اكرهتم والمومنين اجود لان قولهم فاني
تقدير ما في قوله فاني بعد الحق الا فضلا من اعني ثم بيده انا والحق الاول
الحق ان يدعي للاستغفار مع القاء ثم اظهر الحق الاستغفار الثاني الاظنا
شيئا العالين لانهم يذوقون الاستغفار للشيء لا عاطفة افترية تاويل يوم من
علمكم لان انتم مبتلا والقابل يتحد بسمهم اليك ينظر اليك بينهم رسول لان قول
اذا منظر مع دخول القاء ثم شاء الله اجل امنتم به غلاب فخذ لان بل استغفار
مع ان العالم يتحد حتى يتولا فترت به الغلاب لان قولهم وقضيه لا يندطف على
والغلاب في اضافة لما اليها بل التقدير وقد قضيه والارض فليقر حوالا
يوم القيمة فيفيضون فيه يخوفون لان الذين يصلحون صفة الاولياء ويصلح
مبتلا والاول اصح ليعود بالمشري الى الاولياء فيوقف على التنوين وفي المآخرة
لكلمات الله العظيم لان لو وصلوا والضمير الى الاولياء وقول الاولياء لا
يخرجون الرسول بل سوا مبتلا تسليمة عن قول المشركين قولي لم ليلا يصيب
ان الغرة مقول الكفار جميعا ومن في الارض شركاء مبصول سبحانه هو
الغني وما في الارض يندأ يفعلون لان التقدير هو متاع بنا نوح لان
لو وصل صاروا خطر القول انزل بل التقدير وما ذكر ان قال من اجر علم
لان التقدير وقد امرت بايتنا لان امر النظر العبرة يقتضي التفتت للتدبر

من قبل ما جاءكم لان التقدير للقولون الحق ما جاءكم هو سحر والاستغفار
 في قوله اسحر يوحنا يستحق الابدال الفصل بين الاستغفار في الارض
 انك ما جيتهم به لمن قال السحر يستغفروا يكره ما استغفروا ايضا ومن لم ^{يستغفر}
 السحر لم يغفر عليه لان ما جرت به والسحر خبرا وعليه وقف في الوجوه سيظهر
 ان نستغفر في الارض لاننا للكلام يغفر ان كنا للدع ولهم اتحاد القابل
 النظمين للعطف واقيموا الصلوة لان قوله وبشرط خطاب لحد صلي الله عليه
 وسلم وان اريد به موسى عزم فلا بد من الدد والحياة الدنيا لان تعلق
 ليضلوا بقوله آيت وبقا قرار لا ولا لا نجاح في الشرح عن سبيلك لابتداء
 التماس مع اتحاد القابل وعدم والفرق لان قال جواب اذا امتت اية الطيبات
 لابتداء انفي مع الغاء العلم من فيك لانقطاع النظم مع اشتاق العتي المبتدئ
 للعطف لا يؤمنون لان لو تعلقها بما قبلها اي لوجاء تم كناية لا يؤمنون قول
 يوسف جيو يا ابن الله وهو يجعل الرحب والارض للفصل بين الاستغفار
 ولا اخبار من قبلهم كذلك اي نفيكم كاجزاء الرسول وقبل الوقف على امنوا
 التقدير نفي المؤمنين انما كذلك الا انه على اعتراض جمله اي حق ذلك حقوا
 نفي المؤمنين مستأنف اي نحن نفي بوقوفكم واوصلا جواز على تقدير وقد
 امرت المؤمنين للعطف حثيفا للعطف مع زيادة نون التوكيد في العطف
 يؤمن بالاستغفار ولا يضرك لان الشرط قد دخل الغاء الا

بقي لا بد من شرط آخر مع الواو العطف ووجه الوقت اوجه الفصل بين الحائرين
المقتضاهين لفضل من عبادة من يكمل نفسه لا ابتداء لشرط مع العطف
لا بد من النفي مع ان فيه تقديم ما مضى قبل اي انا مبين للمبطلين لا مستلزم
عليكم بأكمل حكم الله لا احتمال الواو العطف والاستثناء لا ابتداء للتفريع والوصول
اجوز فشرة اتصال النفي من قوله هو الذي لا يستلزم ان يكون في قوله لا
اي عند التوحيين والاشياء في قوله لا يستلزم ان يكون في قوله لا
الاخر وانما ان وعدة من قوله لا يستلزم ان يكون في قوله لا
خير اي فصلت بان لا تقبلوا الا الله وبشيء للعطف فضله مرجعكم لاحتمال
الواو الخال والاستثناء منه شياءهم لان عاملين قوله يعلمون يعلمون
مستودعها عملا بحسبه منه لخرق جواب لين اي ليس وقيل بجوابها
انه والاول اوجه عني فقول الاستثناء الصالحات ملك تدين وكميل لان ام
لا استفهام وقد دخلها الفاء الا اننا نرى ان ليس حرف عامل وحط
فعل ما هو والوجه الوصول لان ليس فعلا ما هو مع اتساق النفي التسميم للخرق
ورحمه يؤمنون به هو عدة لا قتلا والجلالتين مع فاء التعقيب كذا
عيان ثم الثاني لان قوله لا اللفظة الله محتمل ان يكون من قول الاشياء ^{ثاني} اقول
انها انطالمين لان الذين صفتم عوجا من اولياء نيل يصير للجنة صفة
الاولياء فيثني بضعيف تنزاع عن الاولياء ويثبت ان لهم اولياء غير

مضطرب غدا بهم بل التضعيف لتخزي الاولياء باختيار مساندة الغداية الي
 ربهم لان اوتيتكم ونجدة خيرات الجنة وقد ذكر السعيه مثلا الى قوم قد جاوز
 ان يقف من يقر الي بالكدس مبرر لتعلق ان لا اله الا الله الذي لا ابتداء له في
 مع ولا لعطف فعبت عليكم ما لا امنوا طرقتهم خيرا انفسهم والوصول
 اجوز لان اذ عطفها يقول ولا اقول للذين لان يقولكم ترجعون لان ام بين
 الله استغفرا ثم يفرع افتريه يفتنون للآية والوصول اجوز للعطف ظموا لا ابتداء
 بان عيا انما كالتعليل لما قبلها سخر وانتم تسخرونه تعلمون لان مقعولها جمل الاستغفار
 الثبوت لان قلنا جواب اذا ومن امن ومن سجد من الماء من رحم لاتفاق الجنتين
 مع اتفاق القائل من اهلك لان ان يصلح لتعليل ما قبلها صالح تدليل والوصول
 احسن لان الفاء للتضعيف به علم معك اليك لان جمل التقي يصلح حالا اي غير متو
 لك ويصلح استيناقا نذرا وعلي فاصبر احسن لا ابتداء بان هوذا غير اجز
 فطر في يسوء نشر كون وبيكم بنا صيتهما به اليكم للاستيناد بقوله ويد تخطف
 رلي غيركم للاستيناد بقوله ولا تضرونه ولا احتمال انه حال شيئا منا لان التقدير
 وقد نجينا هم ويوم القيمة بهم صلوا كما ذكر في الا عرب غيره اليه ايام يومئذ
 جئين لكاف التشبيه بعد ما فيها ربهم سلم خيفة قوم لولا باسحق ابن قول
 يعقوب بالرفع عا خبر البار ومن نصب جعل عطفا على موضع باسحق فلم يقف
 شيئا اهل البيت قوم لوط عن هذا لان ان يصلح شبه امر يرك لا ابتداء بان

اتصال المني واولوا العطف السيئات ضيق من حق لا ابتداء بهان مع و
العطف الا من تلك اصابعهم موعدهم الصبح سجيل البصقة منقود لان
مسومة صفة بحارة عندك شعيبا غرة موهين لا ابتداء مع و
العطف ما نشوا حسنا عنه ما استطعت الاباء او قوم صالح
اليه ضيقا لان لو لا ابتداء وقد دخله الواو لم تحتك لا ابتداء بالنفي
مع ان كون الواو والحوال واجبه من الله فضلا بين الاستخبار والاخبار
ولا اتحاد المقصود والواصل وجه ظهريا عاملا تعلمون لما ذكر كاذبا فصلا
بين الاستخبار والاخبار جثمان لما ذكر فيما مبين لتعلق الجار فانبهوا
فوعون لا حتمال الواو والحوال والاستيناف الثاني يوم القيمة امر بآل
ظلمة الاخرة مجموع لان قوله الناس فعول مجموع اي مجموع له الناس
لا اجل معد وفيها ذمة لا اختلاف للثنتين مع فاء التعقيب سميت للحوال ما شا
ريك لا ابتداء بهان شاربك الثاني لان قوله عطاء مصدر محذوف
اي يعطون عطاء هؤلاء من قبل فاختلف فيه بينهم اعمالهم وانظفوا
النار لان قوله وما لكم من جنار ولا تركنوا على تقدير الحان من الليل
السيئات للذاكرين لا آية مع واول العطف ايتجينا منهم لان انتقدت قد
اتبع الذين مختلفين رحمهم ربك خلفهم فواذك لان التقدير وقد جاءكم
الحق مكا نكم حاملون اعطفت وانظروا اي فانا مشطرون وثوكل عليه

فيكون من غير الاستدلال به في ما لا يحتاج
 الى كونه في المبدء كذلك وغيرهم يجعلنا جواب مني القسم في البرهان قد
 قيل يشبهه الاستدلال بالثبوت والوصول الى ما لا يتصوره العقل استحقاقا
 مبين والعربية يوجب الوقف وان قيل ان الاستدلال به لا يحسن ولكن هو
 على الوصول ان يجعلوه في غيابة الحب الثاني ان الواو وقد يجعل مع
 يجعل او يينا جواب لما وقد يحدف جواب لما ويجعل الواو عاطفة عليهم تقدير
 مضاعف عليهم او يينا يكون فأكلم الذي لا يتصوره العقل مع والاعطف كذا
 امر جليل في علم بضاعة معدودة لان الواو يصلح عاطفة وهو الاشارة
 وقد كانوا اولاد في الارض قد يجوز ان الواو قد يجعل مقترنة وتعلق الله
 يكنوا او يجعل عاطفة على مخدوع اي ليتمكن وتعلم الاحاديث وعلمهايت
 تلك شأني تمت به قد قيل على ظن ان يجعل وهم به انه متعلقا بلوا وهو فاسد
 فان لولا لا يعلق ما قبلها التي بل جوابها يكون بعد ما منطوقا او محذوفا
 وهما مخدوع تقدير لولا ان لا يبرهان به لمحق ما هم به والوقف ايضا
 عيا وهم بها جازين به ان ربه والفتنة للالباب من الهدى على تقدير وقال
 ان كان قيصه من كيد كن عن هذا كقول من مخاطب الي مخاطب لكذلك
 والوصول احسن فان التقدير لانك مكنت عن نفسك لان قد يحسن
 الاستدلال مع اتحاد القائل جبا عليهم يشا فيه فانه تعصم لانها وقسم اي

والله لئن ألبسنا الشرط مع الواو كيداً من فتن خمر فصل بين التفسير مع اتفاق
الجليلين الطير من العدد ومن قول الآخر منها المقرأي فقال لا تبسنا بناويله
على تقدير لما نأبر بكذا يتكلم في ويعقوب من شيء التواوين سلطان الله
أياه خمر فصل بين الجواب مع اتفاق الجليلين من رأيت لأن قوله فضي جوب
قوله كذا وما رأينا بما نستفتين لتخصيص أحدهما بالخطاب بعد
عنهما بالجواب عندهما لا حقاً لأن الأساس كان لناحي على تقدير فأنسبه
الشيطن ذكره به فاختلج الجواب مع اتفاقاً نظراً وعطف قلبت
على فأنسبه بوي الوصل سنين يثبت الأولى أضقات أحلام لتقي مع لفظ
يبست لتدلى في دأ بالشرط مع القاء يتولى به للقاء مع اختلاف النظم
في المعنى أي من على نفسه من سوء الحق لا نقطاع النظم واتصال المعنى في
الغاييل وما أبرئ نفسي للعدو لأن التقدير وما أبرئ نفسي عن سوء
دعم نبي نفسي الأرض لا نقطاع النظم مع اتصال المعنى في الأرض لأن
قوله يقين يصلح مستاناً وحالات تقديره مكانه متيناً يشاء من أيكم لا نقطاع
النظم مع اتحاد الغاييل والوقوف اجوز بحق الاستفهام من قبل لا انثناء الاستفهام
إلى الآخر حفظاً إليهم تمام جواب لما ينبغي لا انثناء الاستفهام إلى الآخر
البناء لأن الواو لا استئناف أي ونحن نبر مع اتحاد أحكام كبرياء ط
بكم مؤتمم لأن قال جواب لما قال الله بعضهم يسكت بين قال واسم الله لأن

ولما يقرب الله وعلينا نقول وكيل غير ان السكتة تفصيل بين القابل واللقول
 وذلك لا يجوز فاما دعوى ان يفرق بينهما بالصوت فيقدر بقوة النظم ^{الله} لا اسم
 متفرق من شيء الله ايهم لان جواب لما اخذوه اي سلوا باذن الله حفظ
 فيها فوجزاه لم استخرجها من وعاء اخيه كذا اليوسف يشاء الله
 لان ترفع مستأنف وان قري بالياء من نشاء من قبل كان كذلك مكانه
 ايضا لاقطاع النظم والتمسك بالمعنى عند التعلق اذا ما قبلها تقديره اذا
 اخذنا غير الحما في يطلبون نجيا في يوسف لا ابتداء بالنفي مع وا في تعقيب
 او يحكم الله في لان الواو لا ابتداء لحوال سرق لا انقطاع النظم مع اتحاد
 القابل قبلنا فيها لا اختلاف للجملة ولذا ابتداء باما امر جيل جميعا واذا
 من نوح الله ويصدق علينا لانت يوسف اخي انجيل الشكر مع اختلا
 للجلتين علينا لا لاحتمال انه ابتداء اخبار من الله وان كان من قول يوسف
 عليه السلام جاز الوقف لا اتحاد القام مع الابتداء بان ويصير الجواب
 الشرط عليكم اليوم لا احتمال انه وعاء وان جعل جوابا لهم جاز الوقف لا اختلا
 للجلتين نكر لا احتمال الواو للاستيناف ووجه الحال وضحيات بصير الطول
 الكلام واعتراض الجواب مع اتفاق الجلتين فاورد بصير اذ نوبنا كذلك
 في سبعة لا ابتداء بانه امر مظم مع اتفاق اللفظ من قبل تمام الجملة لفظا
 دون تمام المعنى حفاظا لبيان الجملة الاولى ابتداء بجملة عظمت اخوتي بلا يشاء

الا حاديت الخوف حرف النداء مع اتصال تقدير الفاء يثبت المنة والثناء
فتبينها لما في السياق من انه عام وهو قوله توفي في بعد وقف لتوقعه فعل
الجماء حتى لم يقل فتوفي بحرف الفاء ولا مرة كذلك البك لا ابتداء التقي مع
واو العطف من اجل ومن انبغني من القري من قسهم اتقوا نصرتا لمن قل
فتبني مخفقا ولا وقف على من يشاء ومن قل فتبني مشددا وصلح بما قبله
وقف على من يشاء لا لا يابى به رة الوحد سكية وفي العبد تملك
البرهوت في عهد الكسبي والبرهوت في عهد الكسبي
الركوني وغيرهم ايات الكتاب والقرآن مسمى انما يفشي الليل النهار
ما احد وقف لمن قل ونفضل بالنون في الاكل ويقيم في اعناقهم كذلك اجماع
الذاري ايضا كذلك لعطف الحول مع تكوا واو ليك للتفصيل لانه على تنظيم
الا من مثلت على ظلمهم لا خلافا للجلتين من ربه وما تزداد من امر الله ما
بأنفسهم فلا امر لهم لا خلافا للجلتين الثقال لا خلافا للقاعز مع استقام
اللفظ من خيفة كذلك في الله لا حمال النور والحال والاستينات والحال لا اية
وانقطاع النظم دعوة الغيوب بالغة من ربه السموات ولا رضى قل الله و
لا ضرا والبصير لعطف ام والنور لان ام يفني الع الاستفهام وقد يجعل
بدل العن الاولي والوقف اجورا لان وجه الاستفهام اوضح توبيخا على
النشر عليهم دابيا مثل الباطل حقا لاتفاق الجلتين مع ان اما للتفصيل

في الارض لا مثال للنسي لان الله واية جنتهم اعيه الالباب للصفة الميتة والقد
 لا مطلق سوى الحساب ثم لا يفتن الى قوله من كل باب والاولى عقبي الدار
 عقبي الدار في الارض لان قوله اولئك خير المبتدأ ويقدر المحيوق الدنيا
 من ربه من اناب لان الذين يصلح بد لا لمن خير محمد واهل بيته الذين
 والوصول اجور الاستفتاء عن الخذف بذكر الله الاول العلوب بالمر
 السابق لا تقطاع النظم مع اتحاد القابل له المولى لان جواب لمحمد
 اي كان هذا القرآن جميعاً وعلانية ما كسبت لان الجواب لمحمد واهل
 تقديره كمن لا يفتح ولا يضر وقوله وجعلوا يصح مستانفاً ويصلح ما
 باضمان قد شكا شموهم لان ام لا استفهام من انقول نحن السبيل
 اشق لا اتفاق للجلستين مع ان النفي في الدنيا الثانية وعدا المنقوت
 لان التقدير وما يتل على كمثل الجنة وقيل مثزمت لاس وجره مخري باضمان
 ان اي ان تحري الانهار وظلمها القوا وقد قيل الوصل اجور لان الجمع بين بي
 الحائنين ادل على الانشاء بدضمه والاشراك به عبرياً من العلم لان قوله ما لك
 جواب لمن دبرته باذن الله ويثبت والوصل اجور لقام مقصود الكل
 من اطرافها الحكمة جميعاً كل نفس مرسلاً وبنيكم لانه تعالى علمه اسم عبد الله
 بن سلام في الشهادة على اسم تبارك وثنا سورة البراهم عليه السلام
 مكية الشان ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في ما ورد في سورة النمل

والله اعلم بالصواب الذي اختلف فيه المشركون واليه المرجع والمآب
بالرفع على الابتداء ومن خفض وصل على البند لرفعها في الارض شديد
لان الذين صفة الكافرين عوجا ليعين لهم لان قوله فيضركم مبتدأ خارج
عن تعليل الارسل يهدى الى شيئا يلام الله نساءكم جميعا لان الغامض
فان جزاء ان يكفروا فيقولون رجع بقوله لا يعلمهم الى الذين من بعدهم
ومن رجع بها الى الكفر فوفق على والذين من بعدهم الا الله والارض فصلا
بين الاستخبار والاختيار مسمى فلنا لان قوله تريد وان لا يصلح صفة لقول
بشر فالع الاستفهام فيه مقداري اتريد ومن عبادته ياذن الله سبلنا
اذ يثبونا في ملتنا الظالمين من بعدهم عنيد لان حروف الجر صفة عاصفة
صديدهم لا اختلاف الجمله مع العطف لان ما بعده صفة تميزت على شيء ما
جديلا لان ما بعدهم وفي الكلام من شيء لم يدينكم فاخفتمكم واستجبتم
لي اختلات المؤمنين ولو موالاتكم لابتداء التفي بها انتم لم يخرجوا
ان ومن قال لابتداء بقوله الي كفرت فبع لقوله ان الكفر لا شرك ولا يوجب
كالايان من قبل ياذنهم في السوء ياذر بها لان الي هنا من وصف الشجرة
وفي لا خرة لتكرا اسم الله تعا في الفعلين مع ان كليهما مستقبل بخلاف
قوله تعا ويفعل الله لانه في المعني بيان قوله ويضرب الله البوارحهم لان
قوله يضلون بها يصلح مستأنفا لان جهنم موزنة والمرة لا توصف بالجملة

الامور اسطه الذي ويصلح حال القول وانقلوا قلوبهم عن سبيله ^{ونقلوا}كم
 بامره لكم الانذار ^{والله} ان يحسن بذه الوقوف ^{الاربعه} مع العطف
 لتفصيل التمتع ^{تفصيلا} عليها على الشكر ^{بالتقوى} لا ابتداء الشرط ^{بعدم} تمام الكلام لا
 تخصها الاضمار من الناس ^{ممن} لا ابتداء شرط اخره ^{فصل} بين التقيضين
 مع اتحاد الكلام ^{الحرم} لان تعلق ليقوموا بقوله باسكت وكلمه ربنا ^{انكر} ان
 وما فعلوا واسرائيل ^{ومن} ذريتي قد قيل والوصول ^{لجود} لان قوله وثقل
 عطف على الجملتي ^{وبينا} انكر ان الظنون ^{الا} الصالحان قوله ^{مطعين} حال
 والتقدير تشخيص فيه ابصارهم ^{طرفهم} لان قوله واقدتهم يصلح ان يكون
 من صفات اهل ^{المحشر} اي قلوبهم خالية عن الفكر ^{دهشا} ويحتمل ان يكون
 صفة للكفار في الدنيا ^{اي} قلوبهم خالية من ^{الغير} هو ^{قريب} لان قوله يجب
 جواب اخر ^{الرسول} من روال عطف وسكنتم على قوله اقمتم وعند الله
 مكروهم ^{رسله} وانقام قد قيل لا وقف لتعلق انظر ^{اي} ينعم في يوم
 والوقوف جيد لان انتقامه لا يخص يوم دون بل عام لانظر ^{محدود}
 اي اذكروهم في الاصفاء ^{لان} قوله سرايبهم مبتدأ ^{وتكر} باللام من صفات
 الجرمين ^{من} النار لتعلق لام كي كسبت ^{سورة الحجر} تسع وتسعون
 الوكوفي ^{لجحد} لان لوما بمعنى لولا والاستفهام مصدر ^{بالحق} لا
 النفي مع العطف ^{يد} لان لقا لواجواب نول ^{للتظير} للعطف شيطا

الرجيم للاستثناء خرائته لا خلاف في اتفاق الجاهلين مع الفصل بين منبذيه والوجه في
 التقدير والتفريق في التنزيل فاسبقه كما كان الواو يصلح الابتداء والحوال
 يحشرهم مستوفى لاتفاق الجاهلين مع تقدم المفعول في الثانية اجموعه
 للاستثناء الا ان ليس من المنظر بينه لتعلق الى اجمعين للاستثناء ابوابه
 وعيون لان التقدير يقال لهم او خلوا الفقور رجيم لعطف ان على اني
 ابواهم لانه لو وصل ما ذكر في القول بغيرهم وغيره كان سلما مجزعا
 للاستثناء الواو اجمعين للاستثناء قد رنا لانها وخبرها مفعول
 قد رنا ولما انكسرت الواو انها تحول الام في خبرها المرسولة لان قوله قال
 جوابا فلا تفصحون للعطف فعلى ان ابتدء القسم مشرقين لاتصال
 انقلب بها للصحة من سجيل للمؤندين لتمام القصص لظالمين لاتصال
 الانتقام بظلمهم منهم لان الواو لا ابتدء فلو وصل اشبه الحال وسبحان
 لتمام القسم المرسلين لان الواو والحال اي وقد ايتمهم موضعين للعطف
 مصيبيهم لاتصال المعنى بليسوا لتمام القصص ان بالحق انا مستدين لمبين
 لجواز تعلق الكا به بقوله فاخذتهم او فانتقمنا ولجواز تعلقها بخذوا اي
 انزلنا عليهم العذاب كما انزلنا على الغنم اربعين لان عما كانوا مفعول
 ثان لقوله لنسألهم المستهينين لان الذين صفتهم هذا اخر للابتداء به
 بالتهديد مع دخول التاء بما نقولون لاتصال التاء والتسليم تسليمه من

من يوت لا يدون لتعلق لام كي حسنة ليس لان جواب لو خذوه اي قوله
يعلمون لما احتياروا الدنيا على الآخرة ولو وصل لصار قوله واجرا اخر
متعلقا بشرط ان كانوا يعلمون وهو محال ليعلمون لان الذين صبروا بدلوا
ها جردا لا تعلمون لتعلق الباء والذين لا يشعرون للعطف باد معجزين كذلك
على نحو ذلك الفصل بين الاخبار ولما لا استغنى عنه قوله اقامن الذين اليهم
لا ابتداء بابتداء مع اتحا والعاقل واحد للعدد واحد مع الفاء واصبا لا ابتداء
الاستغناء ثم يخبرون انهم يشترط الاخبار مع شدة اتصال المعنى بشركون
لتعلق لام كي اثنين للعدد واحد والفاء الاستيناف زدتهم لانها اقسام
مبجزة لان قوله ولم ما يشتهرون مفعول ويجعلون ومبجزة تنزيه مقتر
كظيم لان قوله يتواري يجعل مستانفا وصفة لكظيم ما بشرية لان التقدير
فيتفكر في نفسه الميسر ام يدسر في الثواب السوء لتضاد الجزئين مع
مع النطف الغظا اياها لوالا استيناف مع للظرف مع فاء التفسير
وقيل على وفقه ثم بنى اجرام وهو كلفه اختلافه لان قوله ويهدي
عطفت على موضع ليبين تقديره الاتيانا ويهدي موتها لغيره لان لو
وصل اشبهت بالباء بصفة لغيره حسنا يعشرون للعطف زلتا للعرف
لناس شيئا في الزرق لاختلاف اليمين مع الفاء ثم فيه سواء من
يكفرون لعطف ويعبدون ولا يستطيعون الا ابتداء انتهى مع فاء

التفتيح الامثال وجهوا اليه يستوفى الحمد لله بل لا خراب عن الاول مولود
 لان العلم بعدد دعة احدهما ايضا غير يستوي هو لان من معطوف على
 الضمير المستكن في يستوي وقوله هو يؤكد له بالعدل لان ما بعده
 من صلة من على تقدير الحال والارض لا تبدأ النفي هو اقرب شيئا لعطفه على
 على اخرج والافتة لتعلق فعل في جوار السماء للفصل بين الاستخبار وال
 الا الله اذ انتم لوقوع عيا انا ثا ومتاعا باسم من دونك لاختلاف الجملتين
 مع القاء كذبون للعطف مع انه ايسر آية علمية ولا لوال والاستينان ^{النفي} في
 لان قوله يعظكم يصلح مستانفا وحالا كفيلا انكاثا لان التقدير اتخذوه
 من امر به ويهدي من يشاء عن سبيل الله لانقطاع النظم مع اتصال
 المعنى قليلا باق طيبة للعدول عن الوجدان الى الجمع لفظا مع انها ضمير
 مكان آية لان جواب اذا منظر هو قالوا وقوله والله اعلم حال متعوض
 مفترضا بمرهايت الله لان ما بعده خبران بايت الله لاختلاف الجملتين مع ^{لطف}
 غضب من الله لانقطاع النظم مع اتصال المعنى على الاخرة لعطف ان عيا انهم
 ابصارهم لاختلاف الجملتين وصبر ولان الثانية تكرر الاولى وخبرها
 متحد نظريا لعطف المتفقتين لغير الله به على الله الكذب لا يفعلون قليل
 لعطف المتفقتين اي لم متاع قليل ولهم عذاب من قبل لا تبدأ النفي مع
 واو العطف واصحوا التكرار مع اتحاد الخبر جميعا من المشركين لان قوله

شاكريد اقول حقيقا لانهم حسنة الصالحين لان ثم لتتجيب الاقبار بسيد
اختلفوا فيه هي احسن عوقبتهم بغير عوقبتهم بغير عوقبتهم بغير عوقبتهم
من انينا وكيلنا من قولنا نحن وابائنا لا مكان ان يجعل امره
من اي ما يريه ومن قوا اليه لا يمكنه النداء فتمين كون فيهم يدنا
من قولهم وكيلنا وقيل منقول الاول القول ان لا نغذوا مع نوح الدنيا والاول
الاستدانة فله الان ما يورثه عما يلد الى قوله وان اذ جاء وعد اوليها مع اعترا
الغوا وضوان يرمك لا بشرى الشرط مع واو العطف عندنا لا نو وصل
صار قوله وجعلنا معطوف على عدنا واخلاقنا شريطة ان عدم كسيلة
للعطف بان الخير والحساب في عنقه للعدول للعدول اذ كان بك حسبنا لان
من الشرط وهو مصدر لنفسه لعطف جملي الشرط والشرط مصدر شالما
اخرى من بعد نوح جهنم لان قوله يصلحها يصلح مستانها اي هو يصلحها
ويصلح حال لاخير في لم من عطاء ربه على بعض اصنافها صغر في نفوسكم
اخوان الشياطين ويقدر اطلاق اياكم فاحشر بالحق ان الشرط في
قد يقع نادرا خارج عن النهي في القدر المستند بالهدى على تقدير ان
به علمه واما الاحتمال الثاني واللام من الكلمة انا انيذكر وان من فيمن تسبحهم
مستوى المعطوف وقد افي صدركم لان المسير للاستيناف وقد دخلها
الغاء من بعيد نا اول مرة لاختلاف المثلين وهذا اندس من الاستيناف قد

فاعلم القارئ اني هو اعلم منيهم اعلم بكم بغيركم والارض وبخاتون عذابه
 شديد الاوتون لان الواو لا يحتمل الحال والعطف فكان استينافا فاعلموا
 كذلك بالانسان كذلك في القرآن كذلك وفي قوله لم يصحح عطف المستفصل على
 المستفصل الا ابليس طينا لا اتحاد فاعل فعل قبله وفعل بعده بلا حرف عطف
 على تمام الاستفهام وابتداء القسم الى معني الاقسام اي والله ليش مع ان
 مقصود سياق الكلام في السياق وعدمهم للعدد ولسلطان من فضله الا
 اياه اعرضتم وكذا للعطف كقولهم كذلك بما هم غير قد قيل والايصح لان
 اذا شغل ما قبله ما قبله كذلك ايضا وقران العجز بقوله كذلك قد قيل والاولي
 ان يوصل عسي وهو وعد واجب عيا قوله فمجدد وهو حق الباطل ^{من} ^{من}
 لان ما بعده من صله ما ايضا بخاتون لعطف جملتي الطرقت شاكلته عن ^{الهم}
 وكذا للاستيناف من يك بثلث لعطف المتقنين لفظا والمختلفين معني
 ينوعا لعطف او نفجر كذلك قبلا كذلك في السماء لا ابتداء المعنى بعد دخول
 الفضة نفرة ويسمى المبتدأ لعطف جملة بشرط مع تضاد المعنيين من دون
 لان الواو لا يحتمل الحال والعطف فكان مستانفا وصما جهم لا ريب فيه ^{لينا}
 الاستفهام الى الاخبار لا انفا قبصاير لا ابتداء بان مع اتحاد القابل والمراد
 جميعا للعطف لفظا لا نقطاع النظم والمعنى لان ما قبله بيان وعد الاخر
 في المار وما بعده بيا حقيقه القرآن في المار ^{لانا} لا ابتداء النفي وندين لانه ^{لانا}

لصار قوله وقرانا معطوفاً فاقضيه ان يكون الرسول قراناً بالانفصال وقراناً
قراناً فوقنا داي احكامه اولا تو منوا اسجدوا لعواليه من لان ايا من
مصدق الحسين لا نقطاع نظم الشرط الي الام مع اتحاد المراد
وقسمه اربعة عشر باباً في كل باب عشرين بيتاً في عو جباله ليس على
لا ليس بانه قضا صفة عو جباله انصافاً في اخذ وخذل عليه المتلوم وانه لا
اي انزل في من لم يقع على عو جباله في حال الكسب او العبد والعامل
انزل عو جباله ولم يجعل له عو جباله معترضاً حسناً ابدلاً لا معطوفاً ولذا قيل
لانه الحجة بعده تصلح صفة له وابتداء اخباره بالوقوف اوضح لان مقولم في
مطلق غير موصوف لا بائهم من اقوالهم من تمام القصة وام يعني الع
استفهام تقرير وتعميم بنيانهم بالحق هدي قد قيل والوصول في المع
والتمحاض نسق الكلام اثمة لا ابتداء الاستفهام بل هو لا بين كذا في جملة منه
آيات الله في المائدة المعطاة الخليلين مع دخول المقادير في الآيات
الوصول ان قوله ونقلهم يصلح حالاً لهم اي رقدوا ونحن نقلهم ذات الاشياء
قد قيل والوصول حسن لا تحاديبان الحال على ان الواو يصلح للحال ايضا اي
نقلهم باسطا كاهنهم ولا تميم بالوصيد بينهم يشتم بعض يوم لا ييب قهراً
او يصلح ظرفاً لا غشائ عليهم ولا ولي ان يجعل طرفه من اي اذكره وسائر
بنياناً لهم لا بعوم كلهم فصلاً بين المقاتلين مع اتفاق لم اثنين بالغياب اجوز

لرفع العار من ثامنهم كلهم على ابراهيم منهم احد قد قيل بوجه اللطف والرفق
 احسن لان الله لا يعذب موكداً بل يذوقون وما قبله مطلق بشاء الله لا تقا والجليلين
 مع عارض من اطراف والاستثناء بما لا يتواءم الاحتمال لان ما بعده مفعول قل
 او اخبر مستثناة ولا ريب في ابتداء التعجب واسمع من ذي المن قرأوا انتم ربك
 بالتاء على النبي ومن قرأ بالياء جواز وفقه لا اختلاف للجليلين من كتاب ربك
 لا اختلاف للجليلين عنك عنهم لانه قوله تريد يصلح حاله لان الخطاب له صلح الله
 عليه وسلم في الحقيقة بعدد من وثاقه عنك عنهم مراد الزينة الميمية الدنيا
 ويصلح استعمالها ما يندرج في الالف تد لانه حالة العتاب كقوله تريدون ان
 تصدقوا اي اتريدون فليكون لانه امر شديد يد لانه قوله اعتذرنا فلو
 بين الدلالة والندلول عليه صار الامر بالكفر مطلقاً ومطلق الامر للوجوب
 فلا يحمل على غيره الا بدلالة نظيره قوله اعلوا ما شئتم للتكلمين تاديباً لان الحكم
 بعد با صنفها سرادقها الوجوه الشرايب احسن على الجواز يكون ان لا تضيق جراح
 على مفعول ان لا تضيق اجرهم لان المحسن وعامل الصلوات واحد والجواز ان يكون
 الجزاويك مع خبره وان لا تضيق معترض بينهما اي فاننا لا تضيق على الا ليكن الشرايب
 انما شيئا للطف نزل من العدد من انفسهم لانها دال القايح والداخل على اعطى
 ابدل للطف المتقنين ولان الابتداء بما يقوله منكر القيمة فيجوز ان لا ما بعدا
 تشك من قول الكافر ان لم يثبت رجلا لتمام الاستفهام ما شاء الله لا تمام المقول لا

بأنه لأن جواب الشرط محذوف فيمضي بعد تقديره أن تكون إذا قرنتك وإن
وإذا تحقق في مع اتحاد القابل والمقول له وذلك لا احتمال للقائه جواب أن
ولأن المقصود أن تحقق في لفظه المألوف للفظه باو مشتمل وقد قيل
فيوقف على ما لك أي لا ينصرف أحد ولا ينصرف بنفسه في تلك الوقت ثم يتبدل
له ولم وجه ولا وجه أن يتبدل ما لك أي عند ذلك يظهر كل شأن سلطان
الله ونقاد امره لله الحق بالرفع ترى أو بما يحضر الرياح الميعة الدنيا فصل بين
المجمل الثاني والموجع الباقي مع أنه في الجملتين لفظا بآية لأنه التقدير وقد
حضرنا هم أحد الآيات مع العطف صفا للعدول والخذ فيقال لهم لقد جئتمونا
مرة ثانية بل قد يتبدل به مع أن الكلام متحد خصيصا لاستثنائنا والو بعد تمام
الاستغناء مع احتمال الحال أي يقولون ما هذا الكتاب وقد وجدوا أنه النوار
محتمل لاستثنائنا حاشا لا إبليس أمر به عدوا أنفسهم من كل مثل ومندرين
الكافرين والذين كفروا بآياتهم حال الأندلس في حال الاختلاف بين المؤمنين مع ابتداء
الشر والذين كفروا بآياتهم حال الأندلس في حال الاختلاف بين المؤمنين مع ابتداء
تمام استغناء التعجيب مع اتحاد الكلام في كون النوار حاله أكثره الجوان
أن يكون واتخذ مستانقا أو حال الضمير في أن التكرار أي وقد اتخذ في الجرد
قيل ثم عليه كلام يوشع ثم ابتداء موسى عليه السلام عجبا أي عجيب لذلك
عجبا والوصول الحق إلى الاتحاد عجبا في تمام قول آدم ما وابتداء فعله ما في

الوصول للعطف وسرعة الوجوع على الغور قصصا لا تقصا للنظم و
 اتحاد معنى الجار فانطلقا الان حتي اذ لا تبدل خرقا اهلها لا نقطاع النظم و
 اتحاد القايير فانطلقا فقلنا ان جواب انا لا يغير نفس للفصل بين الاستغناء
 والاخبار فلا قصصا حسني لا خلافا للملئين فانطلقا قائمه ويبتك كقول
 لعطف قادرنا على تحسينا مع اننا راس اية صالحا كذلك كتبهما قد قيل على
 معني ورحمها ورحم والوصول الجوان لان معنى اذاريك ورحم فان رحمة اذ اذ
 لغويها المرحوم من ريك عن امرئ صير عن ذي القرنين لا نقطاع القصصه كذلك
 عندهما قوما العسني لا خلافا للملئين يسرا لان ثم الترتيب الاخبار رسول
 كذلك اي كذلك القليل الذين كانوا عند محرم الشمس وقيل يبدله بذلك
 اي ذلك والامر كذلك وقد احطنا اي علمنا بما لديهم من العدد والعدد كذلك
 اي علمنا بقوم سبق ذكرهم قوما لان الجمله بعد ايه فتم الحديد قال ان تقول
 نارا لان قال جوابا اذا قطر الان في استطاعوا ابتداء اخبار من لي في العطف
 للملئين المختلفين وكما كذلك حقا لا نقطاع القصصه جميعا للعطف اذ
 اعمالا الفصل بين الاستغناء والاخبار لان التقدير هم الذين مثال قول
 هل انبيكم بشر من ذلك مشويه عند الله من نعمه الله وقوله قل ان انبيكم
 بشر من ذلك النار اي النار نزل ان قولهم خلد بين حال المذكورين قبله
 واحدا ابتداء الشرط مع فاء التعقيب سورة في علمنا استلزام

وتسمى آية تكريم كهيصاوفي عبده ذكرها ليجوز تعلق خبرها بحرف
وجوز تعلقه بخبره اي اكثرنا دي والوصل اجوز لما على الفرائض السبعة
اذا رفع بين شي ويرث وجواب اذا مر منه الى يعقوب قد وصل الوجه الوصل
الملتزم المتفقين اسم حي لان لعملة بعد وصفت علم وقد يوقف على استئنا
لم يجعل ولا يحسن كذلك لجواز انها خبر مخدرة تقدير الامر كذلك على استئنا
قال ربك لجواز انها صفة مصدرة وقد تديره قال ربك قولاً كذلك
الاول او خبر ليكون هو على حين وما بعده مغفور القول آية بقوة صبيها لطف
وخاتما على آياتها الحكم وتكون مقبلاً للعطف في الكتاب ميراثا لانه لو وصل
اذا ثبتت طرفا لقوله واكثر وليس بطرف كذلك شرقاً للعطف بالفاء رسول
ربك قد قيل على تعليق اللام بخبره اي ارسلت لاهب لك وارسلني لبيب و
الوصل اجوز لما كان تعليق اللام بمعنى افضل في الدنيا لانه يعني الرسول
كذلك لا ذرنا من لجواز كون الواو مقحمة او متعلقة بخبره اي وقد قدما
ليجعل منا لا خلافاً بين الملتزمين الغاية الاولى في ترتيب الماضي على الماضي وان
حرف العطف جنباً لحسن العطف مع انه راس آية عينا لا ابتداء انش
مع الفاء اصل ان الفاء في قوله جواب الشرط المسالاة راس آية
للعطف بالفاء تحلة بغيراً والوصل احسن والموتة على اليم الى عبدالله
قد يحسن الوقف لان الجملة لا يكون صفة للموتة ولا عامل فيكون حا

مع ان القائل قد قد يكون ان يجعل معنى التحقيق في ابي عاملا والجملة
حالاً انبيا الايون ما أنت اطول الكلام حيا كذلك والوصول ابي لان قوله
ويأعطيه عيسى قوله ميا ركا بوالد أي ليشهد الكلام من الاثبات الي المنفي
عيسى ابن مريم اذن نصيب قول الحق علي تقدير لقول الحق والحق جعله
حالاً يعني التثوين اي قوله حقا والعامل معنى الإشارة في ذلك مع انه
الاس الملاية ومن دفع جازله الوقف علي تقدير هو قول الحق والوصول
ايضا علي ان يكون قوله لا ينسب عليه السلام من ولدون جازلا لابتداء
ينسب اليه ولكن يوصل استعجالا الي التنزيه علي الافتراء بالنسبة بسبب ان
فيكون من قول ان الله بكسر الهمزة ومن فتح لم يقف للعطف فاستبد
من ينتم لان قوله يدل مبتداء وكون خطه فالتعقيب وابتداء لان يوم طرد
التعجب اي ما اسمعهم وما ابرهم في ذلك اليوم ياتون ثانيا لاختلاف الجائتين في
الكتاب ابراهيم لا تعبد الشيطان بابراهيم وقد يوصل ويقف علي البقي والوقوف
اجوز لان لام ليلى لا ابتداء علي تعرض القسم اي والله لمن سلام عليك لين
سين الاستقبال مبتدأ مع ان القائل واحدك ربي وادعوان الي
للقطاع النظم والوصول ابي لان عسي كلمة نوح للاباء فمعه فيوصل
بإدعاء من دون الله لان قوله وهبنا جواب فلما ويقف في الكتاب
موسى لا ابتداء بان مع ان المراد في الذكر اخلاص موسى عليه السلام ^{سبحه}

كذلك رسولاً نبياً لراس الآيات على صدق اتصال العطف والتركيب
لما ذكر في موسى نبياً قد قيل الشوق للعطف مع نوح على تقديره
ذميرته إبراهيم وما بعده قوم اذا اتى عليهم ومن وقع على ذميرته آدم اي
على اسرائيل فوجهه كذلك في التقدير ولكن الاصح ان اكل معطوف على ذميرته
آدم والوقوف على واختيباً ايلاً يحتاج الى الخذف ويرجع ثناء السجود
والبكاء الى اكل غيا للاستثناء شيئاً لان جنات بدو قوله الجنة بالقياس
الاسلاماً بامر ربك لا خلافاً للمؤمنين وما بين ذلك لان قوله وما كان
معطوف على وما تنزل مع وقوع العارض بها لان قوله رب خضر مبتدأ
اي موزب او يدل ربك والوقف اجور للآية لعبادته جسيماً للآية
مع العطف واتصال المعنى شيئاً كذلك وادباً لا نقطاع النظم مع اتصال
المعنى مقضياً لان ثم لتوثيق الاخبار ولكن بحسن الوقوف على قوله تعالى
من الورد امنوا لان ما بعد ما مفعول قال مدلان حتى اذا انتم
من الضلالة او لا بداء الروية وجوابها مخدوف اي اذا روي
او الساعة امنوا واما الساعة لا بداء التثنية مع حذف اذا هت
وولاد لانها استفهام المتفرع عن كمال المد للعطف عزاً كلاً للالتقاء
على ان كل ابد وما قبلنا للردع اذا التفتوا فلا تعجل عليهم عفا قد يوصل
على جمل يومها ظراً للعدو ولا ولي ان يتوقع ويصيب يوم مخدوف اي

اكثر يوم او اتدبهم وقد لطف ويدا انكلا بشبه الجملة لعدم بالوصف لهم
 بل الجملة تنفي شفا عنهم معبودهم وانا القوام هو شافعا وانا عند الله
 لانه لو وصل لا يقطع وقالوا اتخذ الرحمن ولدا علي اتخذ عند الرحمن عبدا
 ان كان اتخذ موجودا علي الغفور من كان قالوا عاين للمعني منه لانه يصلح للجميع
 فيؤدي اذ الي اثبات الشفاعة لمن قال اتخذ الرحمن ولدا ولدا اي يقال لهم
 اقد جئتم شيئا ان لان الجملة بعده صفة له هذا لان التقدير لان او بان ولدا لان
 الواو يصلح للابتداء ويصلح للحال ولدا عبد اعدا من قرب لا ابتداء بالاشتقاق
 او بانها دي لم تقف لتثني الاستثناء منتهي لان تنزيلا بدل قد ذكره العبد ان الرحمن
 مبتدأ بالاهو حديث موسي لانه لو وصل لصار ظرفا للاتبان بنو سبي ومنه من
 قراني يكسر الالف فعليك لا ابتداء بان مع اتحاد المفعول طويلا لمن قرأ
 انا اخرناك فاعيد في العطف هي عصاي لان المعرفة لا يتصف بالجملة
 فكان الفعل مستانفعا مع امكان ان يجعل هي بمعنى هذه فيكون الاشياء
 في عالمها والجملة حالا كقولهم تقا هو التقى مصدقا وقوله تقا فتلك بيوتهم
 خاوية ولا يخففه الحق بين الاستقبال لآية اخرى تتعلق بالام الكبري لآية
 ولا استيناف بالامر على ان المفعول متصل صدري وكذلك امر في لسان
 لجواب الامر ثم يولي بطول الكلام اخر وقع لمن قرأ اسد بفتح الهمزة على جواز

البدء ومن فتح الياء فله الوصل وهو في ارفع الالف فله الجواز والبدء اولا
على انه عام بل حرف عطف امرى متعلق بكثيرا من اخرى لان اذ تفسيره
المرة ما يوحى لان ان اذ فيه تفسير ما يوحى وعدله مني لان الواو قد
يكون مقبحة وتعلق اللام التالي بالقيس قد يكون عاطفة على مضاف
او التجب والتضيق ومن خرم اللام وقعت على مني لان حاله على عيني لانه
لو وصل لصل ولا ظرفا للتضيق وليس طرفا ليقلد لانقطاع النظم
واتحاد الاستفهام على ان فاء التثقيب مع اتحاد القصص معي الوصل
ولا يجوز لابتداء قصة اخرى لم يغتنني لم يوقع عليه ولا على بينا في
ذكرى والعربية توجب انقطاع اذهب واذهب على قبلها فاقضي
الاولي اضمارا فاء والثانية اضمارا واو فجاء عليها الرفع لا مستثنا
الكلام بلا فاء جواب ولا واو عطف انه حتى لا لاية والوصل احسن
لان القصص في اذهبها فقولوا ولا تغدوهم لان قد فتوايد الابداء
قد انقطع النظم على اتحاد المقول بغير الوصل من ركب كذلك لان الواو
لا ابتداء في كتابته لان قوام لا يصل صفة الكتاب اي لا يصلح ويصلح
مستثنا اي لا ينطى ربي ولا ينسي شيئا يحتاج الى الكتاب ولا ينسي
لان الاي صفة ربه تتابع امكان تقديره والذي ما للعدول عن
العانية الى حكاية النفس انما امكم فليستكم بقداب الاختلاف للجلتين

مستقاب للقول لان التقدير فالقول ما القوا فان اصابهم مع فاء التعقيب
 ولذا الخافاة التي في الوقت ما صنعوا كيد ساحر اذن لكم السمع لضعف
 الزام والمنون معني القسم ولا نقطاع النظم مع فاء التعقيب واللام
 المقصود الكلام جذوع التخل لا بتدلي معني القسم ولفظ الاستغناء
 يعقبه مع اتفاق الجائز واتحاد الكلام انت قا من الحياة الدنيا من
 السمع جزم العلي ان قوله جنات بدل الدرجات خلدن فيها ليس لان
 قوله لا يخاف من كذا يصلح صفة الطريق مع حذف الضمير العايد اي لا يخاف
 فيه ويصلح مستانفا ومن قرأ الخف فوقفه اجوز لعدم العاطف و
 وقوع الجاء مع تعقب النهي لا مهاب غشيم لان التقدير وقد اضل من
 قبل على الحال لما ضيته دون العطف لان عند ما غشيم لم يتفرع للاضلا
 وتكرار اسم مريد معي الابتداء عليكم غشيم اسفا لا انتسا والماضى
 بلا عطف وعدا حسنا نفسي قول لا للعطف فتتم به لا ابتداء مع اتصال
 العطف الا تتبع ولا بواسي لا ابتداء بان مع اتصال المعني واتحاد
 القابل لا مساس له بخلافه لا اختلاف الجنتين عاكفا الا هو قد سبق
 للاستينات والحال فكلما ان جملة الشرط يصلح للدكر ويصلح مبتداء
 بما والوصل المتيقن في ان قوله خلدن حال الضمير في حمل ومن عايد
 الي من ومن يصلح للجمع فيه حملا لان يوم ينفع بدل من يوم القيمة ن راج

لان الجاء

لان الجملة بعده تصلح صفة لم تصلح مستأنفة والنوصل انبؤا ووجه له
لاختلاف الجملتين القيوم الملك الحق وحيته لعطف الجملتين المتعقبتين مع
اعراض الطرفين وما اضيف له الا ان ليس والاعرف لمن قول وايدو بكسر الهمزة
الجملة النوع عدول عن ذكر حال اثنين الى ابتداء فعل من هو المقصود فقط
عدول ابتداء الشرط مع الفاء نفسيتها لعطف الجملتين المختلفتين بابت
ية مستكنهم معية غريبها لعطف الجمل مع اختلاف النظم لنفستهما فيه عليها
بداقنا نوزك من ربة فتري بمسؤولا ابتداء سين التثديد مع الفاء

سورة الانبياء على السبيل من تسمية ما في الآية من قوله

فليس هو موضوع لا الجملة بعده تصلح صفة واستثنا فامع ابتداء

اية يلعبون لان قولهم لا بية حال من "خير يلعبون لقطا من" ووجه قلوبهم النجوم

قد قيل وقف على تقديرهم الذين ظهروا قد قيل ايضا لا ابتداء بالاستفهام واما

اي وقالوا بل يدي ولا يصح ان جملة الاستفهام مقول النجوم لان النجوم في قول

ملككم لا ابتداء الاستفهام مع اتجا والمقولة والا وضح الاتفاق الجملتين مع

استفهام الثانية عن الاولى معية شاعر لا خلاص النظم مع اتجا والمقول

الملك لا ابتداء الاستفهام مع اتجا والمقول ذكر كم يركضون لان التقاء

ف قيل لهم لا تركضوا من لونا قد قيل على جواب ان نافية اي ما كنا فاعلين واللام

انما شرط متقدم الجرازا اسقوا الارض لان قوله ومن مبتدا خبره لا يستلزم

يستعسر ذلك لان قولهم يسجدون يصح استثنائا فاما لا يضير يستعسر وقد
 لغسدا لا بد من سبحانه الله عيا العظيم مع فاء التقية لتعجب التثنية
 الية بـ انكم لان بدأ مبتداء والجملة مفعول ثان من قبلي بكونه لاتصال المفعول
 به سبحانه مكره لان الجملة بعده صفة اي غير سابقين يشفعون لا
 تجز به جنم ففقتها لانه لا استفهام الى الاخبار لان التقدير وقد جعلنا
 حتى يحقوا ظا لوالا ابتداء جعلها حالا ولي والتمز الخلد الموت فتنه هنوا
 التكم لوالا ابتداء جعلها حالا لجملة مخدوفة ولي فان التقدير قالوا
 الذي من عمل من الرحمن من دوننا فضلا بين الاستفهام والاخبار والتمز
 من اطر بما يوجب الاستثناء ولا يسمع والوصل اجوز على تمام الموت
 ومو او لا يسمع يضم التاء يقف لانه خرج عن القول سابقا لها للتقين
 لاتصال النصفة انزلناه عما لم يكن لان اذ يصلح ظرفا للعلم به او عما لم يحد
 اي اذكر اذ فعل هن اولو لا ابتداء والحال اولى اي وانما عيا انكم من
 الشهد ين يقال له ابراهيم يا ابراهيم بل فعله فد قيل على تاويل فعله وفيه بعد
 بل هو ليس على التبيين تعليقه بقوله انك انوا ينطقون عيا التقدير وقا
 قوله فسئلونهم الظالمون العطف عيا رسهم لان التقدير فقالوا
 لقد علمت مع اتحاد التصور ولا يضم من دون الله عيا ابراهيم لانه
 التقدير وقد ان ادوا الاخرين لعطف الخلقين مع اننا راى ناذله الذي

احتمال الاستيناف والحال عايد بن الحق البرية لا لا لولا معطوف على الذي
 المنصوب في تحسية ولكن تحكروا بالوقف اما م القصم وكذلك امثالها التي
 فاسقين اي وقد ادخلناه في رحمتنا العظم لعطف الجنتين المتفقتين
 مع انها سرانية باثينا غم القوم لاحتمال الاستيناف والحال شبيدين قبل
 لا وقف للعطف بالفاء سيلفون الانقطاع النظم بتقديم المفعول مع اتحاد
 الكلام وعلى لعطف المتفقتين مع نوع عدول عن ذكرهما الى ذكر الاول
 منهما الطير باسم لا بد من الاستفهام مع العطف بالفاء باركانا فيها دون
 ذلك لاحتمال الواو والحال والاستيناف ما فطين كقول عايد بن الرحمن
 والوسل اجن بالفاء دلالة على تعجيل الاجابة وذكر الكفل الصابرين قد
 يوصل لعطفه وادخلهم على نصيبهم المقدرة في رحمتنا سيما انك قد توفد
 علي تاويل اني وقد ذكرنا غير مرة ان لا بد من ذلك واخر في النداء
 الظاهر على ما ذكر في الرحمين فاستحالة لعطف المتفقتين مع امكان
 الفصل بين الاستجابة المجهول وحصول الوند المربوب على المهلة زوجة و
 رهبا واحدة واحدة لان المقصود في قوله وانا بكم قوله فاعبدون ولكن
 مراد الكلام الجمع لا توحيدها فلوصل اولى بينهم لسعيه لا خلافا للجملة يكون
 لان التقدير يقولون يويلنا جهم ما ردوا بالصني لان اولئك خير
 مبعودون لان الجملة بعد ما صنفهم صريحا لاحتمال الواو والحال والاستيناف

لاننا في الجنتين وانهما لا يجاز
 بالاستجابة على القوم واستجيبا

خلدوناً لا حقاً للجملة كونها صفة واستينافاً للملايكة لان التقدير قايلاً
 بهذا يومكم للكتابة لان التقدير نموده كما بدأنا اول خلق بقيد على التقديم اي
 وعدنا واعدنا علينا عابدين له واحد لا ابتداء الاستفهام مع دخول الفاء
 على سوا لا ابتداء النفي بالحق لان قوله وديننا مبتدأ خارج عن المقول ومن
 قرأ بي حكم وصل الجملة بالجملة على ان وقفه يجوز لنوع عدول عن الواحد
 الى الجمع ^{منه} فان مريراً لان ما بعده صفة لتبين كتم لان التقدير ونحن نقول لان قرأ وفق
 بالنصب استندكم لانقطاع النظم مع اتحاد المعنى شيئاً كثيراً فيها للعطف بان
 منين ^{منه} ثاني حال الجاحل على نية الشنوين اي ثانياً اعطقه عن سبيل الله علي
 حرف لا ابتداء بالشرط مع دخول الفاء به لعطف جملة الشرط على وجه وقف
 الامن قوا خاسر الدنيا على الحال اي ناسر في الدنيا ولاخرة ينفعه الا بعيد
 قيل يوصل ويوقف على يدعوا ذلك الضلال وتقول هو عما دونه وكلف
 فيجعل لمن مبتدأ ما لو كان كذلك لا تنصب الضلال البعيد لان العمد لا
 يمنع الاعراب كقوله يجدوه عبد الله هو فيل والوجه ان يجعل يدعوا
 تكرر ليدعوا الاولى فلا يقتضي مفعولاً آخر على تقدير يدعوا ما لا يفهم
 يدعوا للتاكيد ويجزم ذلك هو الضلال البعيد معترضة فيصح الوقف
 على يدعوا وليكون لمن مبتدأ من خبره مخدوع دل عليه ليس المولى اي

ليس يكون خيره اقرب من نفعه مولى لم يمسس المولى به ومن نفعه انما
الآخرة لجواب الشرطيات للوطون بان اشركوا قد قيل على خلاف خبر
الاولى اي ليس بعش ولا اصحاب ان الله حين ان الاول يوم القيمة من الذين
لان وكثير حتى عليهم الغائب لم يبدخلوا فيهم يسجد وقيل يوصل ويوقف علي
الغداية لان احد الفريقين لابد من ان يكون اكثر ابي وكثير من الكفار
تسجد ظلالهم من مكرم في يوم اعدوا للمخلصين المتفقدتين مع ان ما بعد
ابتداء بيان حال الفريقين في الاول فالذين كفروا والثاني ان الله يدخل
الذين آمنوا من ناولهم لان قوله يصيب يصلح مستانفا وحالا والخلود
ولولوا من القول قد يحسن الوصل لتكرار وهدوا واليا وعموا لتعاق
اللام الانعام لا ابتداء الامر مع الفاء الخفية للقطوع مع العود ولا وانما ذلك
قد قيل اي ذلك على ما ذكرتم ثم يتبادر بالشرط عند ربه مشتركين بذلك فاقبل
وقد ذكر الانعام اسلموا الخبيثين لا اتصال الوصف الصلوة بغيره والوصول
احسن للقاء صواب لان اذا اجبت بالفاء فكانت للشرط مع فاء التعقيب
وتعقلا لا نقطاع النظم مع اتحاد التقوي منكم بديكم امنوا ظلموا القديين
لان الذين بدل الضمير في نصراهم ربنا الله كثير ليعرف المنكر مدين لا نقطاع
النظم مع اتحاد المعنى اخذتم لا ابتداء التهديد مع فاء التعقيب يسمعون
بما لا ابتداء بان مع الفاء وعدة اخذتم تامين لا ابتداء بان مع الفاء

اللفظ لما قد قيل لا ابتداء بإنشاء نفخ الروح في طينها وبينهما على الاعتسار من
مع الخلقين لأن ثم لتتبع الأخبار فإن بين الأخبار والافتاء هذه ليست
كذلك دلالة على التمسك بينهما طرأ بقوله لا احتمال الأول والثاني لا ابتداء وجملا على
الحال أو جرم في الأرض كذلك لقادرون لا آية مع اتصال المعنى بلفظ الغاء و
اعتناء لأن لو حصل اشتغال الحار والحرور بوصف اعتناء وليس كذلك
لأن شجرة مفقولة إنشاء الجبر لأن الجبر بعد ما ليست بصفة لها بل الإماء
عايد إلى الانعام لا كلون لأن التمهيد تأكلون ويحلون عليها وعلى الفك
غيره مثلكم لأن قوله يريد بصفة بشر عليكم ملائكة لا انقطاع التظم مع اتصال
المعنى واتحاد المقول الأولين والآية واختيار الابتداء بقول الكفار مع
اتحاد مقصود الكلام التشويذ لأن فاسلك جواب فإذا منهم لفظ
المتفقين مع اعتراض الاستثناء ظهروا لا ابتداء بيان مع احتمال احتمال الغاء
واللام قرنا آخرين والآية مع اتصال المعنى ونسق اللفظ بالفاء غير القوة
التي أن ما هذا مقول الذين كفروا فلا يجوز الفصل والمفعول والابتداء
بشر هذا المقول مثلكم لأن ما بعده بصفة بشر يخرجون لا يحجب الوقف
إلى قوله بوضوحه لأن الكفار مقول الكفار وباب رخصه للضرورة وجوب
بيان الآية منفتح تدمين والآية مع مسند الوصل قصد بقوله عما قيل
غنا نفويا نكلمة التبعية لا ابتداء بها مع فاء التقييد آخرين فان الجملة ليست

يصفه لما لان العجز عن سبق الاجال لا يختص بهم وما يستأخرون لان تم
لترتيب الاشباه ونحوها متواترا في اراغره لان كلا الابتداء لما فيه من معنى
الشرطية اذ يتلذذون لما ذكرهم من تعلق الحار والبارد بالآية مع العطف بالفاء
واشغال الخلق عابدين كذلك صالحا عليهم من ترواين بالكسر وجر وبتين
لان شاسع مفعول بان الحسبان تقديره يحسبون امدادنا لم بالان
والذين مسارعته في الخيرات لم في الخيرات مشفقون الي قولهم ساقبون
لان خبرك اوليك يسارعون بخرون لان التقدير يقال لهم لا تخجلوا
مستكبرين قد قيل على جعل الجار والمجرور مفعول ساءل ومفعول تخجل
وجعل المارة ضمير القرآن اي كانوا يستمرون يا هودون ان محمدا عليه
السلام بقوله كذا وكذا على ان الوصل اوجه لان ساءل مع تخجل وحال
بعد حال يعني مستكبرين والمجرور ضمير البيت اي مستكبرين بالبيت مفتحة
جران الله والوقوف في القولين على مخرجين الاولين لان ام تكرار
جواب الاستفهام متكرونة كذلك على ان ام الثانية والثالثة يصلح
استفهاما على حدة اي لم تعرفوا او يقولون فيوقف على الاولين وثبت
خبره فيهن معرضون لان ام استفهام الانكار غير قد قيل لاحتمال
الاول والابتداء والاولا اوجه الاقيدة والمند رسيقون لله وكذلك
الثاني والثالث على بعض يصفون لمن لم علم الغيب بالرفع او هو علم

وان حذر جملهم صفت الله تعا فلم يفت ما يوعدون ان قوله فلا يجر
الشروط اي اما والنداء بينهما عارض النسبة ويب ارجعون لتعلق تعا كما
لانها رجع عما قبلها اي لا يرجع وقد قيل يشد بهما يعني الارحق والاول
احسن قايلا خالد بن لاء تليف تملح صفة واستينافا الواحدين لاء
والوصل اجون تشدد اتصال المعني والنسوق بالغاء صبر والمقر
انهم باكثر المذكور الحق لان قوله لا اله الا هو يصلح مستانفا وحالا اي تعا
متوحد غير مشارك الا هو لان قوله رب العرش يصلح بدلا عن هو وخبر
محدود مع اي وهو رب الخولا ما بعده صفة لا اله له لان الفا جوق
ومن يدع عند رب سورة التي رويها في ربيع وسمو وسمو وسمو
جلدة الاخر للعدول واعتراض الشرط مع اتفاق او مشترك للتفصيل بين
الحالين مع اتفاق الحالين او مشترك لاختلاف الحالين اي التفاسف
للاستثناء واصحوا لاختلاف الحالين بالله وكل ما بعده لان ان يوجب
القسم عصية منكم شر اكلم خير لكم من الاثم لنوع عدول من بحر الحكم اكل
اليمن حكم البعض مع اتفاق الحالين لمراد قوله وقالوا عطف على اظن
داخل تحت لولا المحضضه اي يلاظنوا وقالوا شهد لان اذا لا اجيب بقاء
فكان في معنى الشرط مع الغاء عطف لانية وما حقا ان اظن قوله لمسك
والوصل اجرواي لمسك الغدا في الحالين قديلا والوصل اجروان

الاول والآخرين وقد قيل الوصل بينهما لان قوله سبحانه اكلوا مما رزقكم الله من هذه الارض
 في تفسير القول اي بلا قلم سبحانه اكلوا مما رزقكم الله لان اتفاق الحقيقتين مع تكرار
 اسم الله دون الاكتفاء بالتصريح ولهذا اية الايات التي تتعلق بطرفه والاخره
 خطوات الشيطان الاول والتكرار بالمتعلق كان من يشاء في سبيل الله و
 الوصل اولى للعطف وليصحوا اكلوا والاخره عظيم لمتعلق انظر في الحقيقتين
 للمصل بين الجزل لطبيبات كذلك يقولون اهلها يودونكم بشرط مع العطف اكل
 لكم متاع لكم فوجهم انكي لهم يسبون من عمويلات النساء كذلك ربيته من ابا
 من فضل خير وقد قيل الوصل الوجه للعطف اشكم للغير الدنيا والآخرة هي
 رجا حرة وعبيته لان ما بعد با صفة شجرة ونا على نون من يشاء اكلوا من علم
 لائق انظر فيهما اسم لان ما بعد با صفة بيوت ايضا والاصاحا لمن قرأ يسبح
 بفتح الفاء كانت قيل من المسيح فقيل رجال اي هم رجال رجال لمتعلق الصفة
 المروحة الا عند خروجه لان ما بعد با صفة رجال ايضا والابصار لمتعلق
 اللام ابو جالم يقف ويجعل اللام للقسم على تقدير الجزين قال فلما استطقت
 النون انكسرت اللام وبها وجهه اوضح من سائر المواضع من فضل ما
 حسابه الحساب يتعلق او سخايب الامن قرأ سخايب ظلمات بالاضافة و
 سخايب ظلمات على اليد لفرق بعضين با صفاة وتسميهم والارض فضل
 بين الامرين المعطرين مع اتفاق الحقيقتين من خلاله كذلك عن من يشاء

بالاعتماد التام من مائة بطنه كذا كذا وجلبين كذا كذا لتقدير الحكم وتفسير
بيان القدرة اربع ما يشاء مبنيث من بعد ذلك من عشرين ورسوله و
اطعنا ليخرجن لا تقسموا مع وفه لان التقدير امركم طاعة على خذون اليه
او طاعة مع وفه امثل على خذون الخبز مع انما فالمقول الرسول ما احلم بتقد
من قبلهم انما شيئا في الارض لا نقطع النظم مع انما والمقول اننا ورات
اي وهي من قبل العشاء وقعه الامن قرار ثلاث بالنصب على الهدى من الاولي
وجوه الوقف من ثلاث عولت بالرفع لكم بعد من والتقدير هم طوافون
على بعض الايات من قبلهم ايات برينة اي والاسعفات خيل من اي صديقكم
او اثنتا ثالان اذا لما اجبت بالفاء فكانت شرط في ابتداء حكم فكانت الفاء
لاستيناف طيبة ليستاذنوه ورسوله للشرط مع الفاء لهم الله بصفاته
اذا لا نقطع النظم مع فاء التعقيب والاضاعهم عليه ففسد بين العالمين
حار وما مع العدد ومن الخالجب الي الغايب بما علوا
سبح وسبحه اية بالاجاز ندين لان الذي بدل الذي الاول اخر في
يجب جعل فقد جاء ومن اختيار الله ثمة موصولا بقوله وقالوا اساطير
الاولين وان وصلت ففقت على قوله وورد اعلى جعل فقد جاء ومقوله
وقال الذين كفروا اي جاء محمد عليه السلام ومن اعانة ينظم وورد ثم
الوقوف على زوايا جابر لوطف المنفقين مع عوارض وطول الكلام

والارض في الاسواق يا كلامها الانما لمن قوله ويجعل بالرفع على الام ثمة
ومن جزمه عطفه على جواب الشرط فلم يقف صغير الجواز ما بعده صفة
ثم ومستانقا بتوالت المتعدي ما نلتها الاستفهام خديين السبيل الذكر
لان قوله وكانوا يحوزون يكون بمعنى صاروا مستلما بقوله نسوا الذكر
او المعنى وقد كانوا يقولون للعدول الامن قولنا تسطيعون بالتاء
نصر الشرط مع العطف في الاسواق فتمت التصديق لتمام الاستفهام
ولكن الواو حال الضمير انصرون او نري ربنا للوجه اذ جاء في لان
ما بعده من اخبار الله تعالى من الجرمين واخذه في تقدير فتننا الزالكه
اي كما نرى ان يش وان وصلت وتفت على كذا كذا والتقدير حمله واحد
كذلك الكتاب المنقول حمله لغو التورية ثم اخبرنا فعلا اي فوقنا النبت
تفسيرا لان الذين يستلجهم لان اولئك خير الذين في ريل والوعسل
اجوز للفا بياثنا لانه التقدير قدما ويلغا فعصوبها فدمهم وذل
لان وقوم نوح منصوب بحذوفا اي واغرقناهم على التكرار والتوكيد
اية لان قوله واعتدنا مستانف غير منعطف ولا متصل لما ايلما لا يرد
لا حقا الاضمار اي واهلكتنا عاردا ولصحة العطف على الضمير في جعلهم
الامثال فصل بين الامر من المعطوفين مع عطف الجائزين المتفقين
المسويين بها هنر والى يقولون بهذا الذي عليها لانتادامه هو

وكثيرا لمطعم ام تعقلون لا يتدارك النفي انظر لانه الاستفهام في الشرط من افتقار
المقصود مساكنا للدلالة على جهة للعدد والظهور والتعلق بالام تتداول في قوله
للفاء تدين كلكه انا حاج لدطام الجليته المتعقبة يوم مع العارضة ووصفها
لا يضمنهم وسمح بحجة خبير لان الذي يصلح صفة الجي والوقوف على النقص
على نقد يرسو الحسن ويصلح ان الذي يستلزم والرجوع مخبره وما الوجه قد
قيل على قوله ما عرابا بالثاء ولا وجه له لان الكل قول فالواجب انهم وقد قيل
الوصل اجوز لانه ان الفاء اعراضا كذلك ولا يربطون انا تأملوه قوله ايضا
اي يتسبعت بالرفع على الاستيناد ومن يقوم بجملة من جملة الفاء فلم نقف
مما تا قد قيل على جعل لا يعني لكن والوصل اولى لان كونه تفتيشا للوصل
حسنا ان الزوال والحال وسلا الاتصال الخارج ليدل فيها دعا وكم لا
الجليتين ^{فصل} الاستفهام في قوله لا يتدارك النفي انظر لانه الاستفهام
الظالمين لان قوم يدل الظالمين فرعون للدلالة عن الامري الاستفهام
يكنون لان قوله ويضيق مستانف ومن عطوه ونصب لم يقفوا يقولون
معالمين لتعلق ان اي ان سلنا بان ارسل بني اسرائيل عبيد بني اسرائيل
وما بينهما وما بينهما لان جواب الشرط منتظر ولما تعلق قوله بما قبله تعبارة بين
فصل بين الاثنين المجتبيين مع اتفاق الجليتين والى صراحيه يكون ^{الشاهد}
مقرونيهم دليل لان ما بعده صفة لم يسره قد قيل على جعل في انا تأملوه

من قول المانزريون فما طبعه بالجمع تعظيما على عادة الملوك ولا اجماعا
موصول بقوله فرعون اي فاشير فيك دليله جوابهم قالوا وجهه ^{حاشا}
لان الجمل جواب الام معلوم يعطف وصديق اتصال المعنى بمجموعه المتعلق
لعل ما يافكون والوصول اولى لانتزاعهم في السجود مساجدين لان قالوا
حاشا لم اي وقد قالوا العلمين لان قوله رب بدل اذن لكم للابتداء بان مع ^{الحاشا}
المقول السحر لان الام للتوكيد وسوء للتهديد فكلاهما يقتضي الابتداء مع
ان فيهما تنبيه التعقيب لعل لان التقدير والله قطعان لا صيد لان التقدير
فاما ابتداء الاخر اذ ان يكلمه لا حشير فلا في بعد القول بحكي مبتدأ ^{سطر}
كقوله في الاعراب قالوا انا والوقوف المطلق اول الموصفين تمام المقول
حشيرين للابتداء بان يعلم ان التقدير بيان هو لا قليلون لفا يثبون للتعطف
حاشا هذه لابتداء اخبار من الله تعا كرم كذلك اي اخرجنا الى فرعون من
منازلهم كما وعدنا ابراهيم اني اسر ائيل ما يدركونه لانه ولا ابتداء القول
وجه الوصول الاسراع في ثلاثكم عن خوف الانحراف كلالا خيال ان تكون
الردع والتقدير فان البحر لان التقدير فضرب فان غلق لم يجوز الوقوف على
كل اية والوقوف المطلق اغرقنا الآخرين لاية بنا ابراهيم لانه وصل صار
لحق القول وانزل وهو محال بل التقدير واذا ذكر لا تعبد وانه لان انتم تأكد
والاضمير العلمين لان الذي صفة الرب تعا ثم لا وقف الى اثنين وهناك ^{منه}

والمتعلق

والله لو يوم الدين ثم على قوله يعقب مسلم ثم من دون الله لا ابتداء استنها
او ينشروا ان ابتداء الاستنهام الغيرة للعطف اجمعون يختصمون لان
قوله ثقا لله مقولهم مبين لتعلق الطرف من مشغعين للعطف لاية المشر
ان اذ يصلح طرفا للتكذيب ويصلح مفعولا لمجدد اي اذكر اذ والوصل
وجه ثم الوقف على يتقون على العوار لان ما بعده من مقوله ايضا واطيعون
كذلك من اجر كذلك العالين لاية مع العطف بالغاء واطيعون الازديون
يعلمون يولون وكذلك ما بعده على قوله مبين المرجو بين كذبون والوصل
اولى للغاء المشعور اليقين لاية المرسلين كما ذكر في قصه نوح عليه السلام
تتقون اسير واطيعون من اجر العالين تبشرون للعطف ثم الوقف جاز
على كل اية الى قوله عظيم وبها مطلق من الواعظون للاختراع عن الابتداء
بقولهم الاولين كذلك يعذبون لا خلاصه للوالدين فابلكم لاية مرسلين
كما ذكر يتقون امين واطيعون من اجر العالين امنين لتعلق الطرف بضم
لعطف الاخبار على جملة الاستنهام فاعين لاية مع العطف واطيعون
تلك المشرقين لان الذين صفتهم المسويين لا نقطاع النظم مع اتصال
القول مثلنا عدو ثم قد بين لا اتصال الجزاء بفعلهم العذاب لاية المرسلين
يتقون الى رب العالين قد ذكر من العالين للعطف من ارجاءكم للنصل
بين الاستنهام والاخبار من العالين للعدول اجمعين للاستنهام لغايب

لعطف مع العادين الآخرين الآية مع عطف الجاهلين مثل الآية المحرمين
 الي علي رب العادين وذكر المستحقين الآية مع عطف الجاهلين المستقيم
 كذلك مفسدين كذلك الا وامن من المسجونين لاتصال الفعل مع انقطاع
 النظم الآية النصدير لظلم الآية العالمين الامين لتعلق عيا المتدربين لتعلق
 الياء مبين اسرار الامم العطين عوفين المحرمين الايم للعطف لا يشوب
 كذلك منطرون سنيين للعطف يوعدون لان قوله ما اغني حيلة تفيا واستفهام
 قامت مقام جواب حيلة قوله اقرأت ان متعنتهم ينفون متدرون قد قيل علي
 انه كبح مقبول لم اي متدرون للذكرى وعليه الوقف يستطيعونه لغزير
 من المتدربين الآية مع عطف الجاهلين الا وامن للعطف وصلة لاتصال المعنى
 المؤمنين الآية مع الابتداء بالشرط فاعلمون الآية مع عطف الجاهلين الرحيم
 لان الذي صفة الغزيرين فنزل المشيطين لانتهاء الاستفهام الي اخبار انهم
 لان الجملة هفوة كاذبون الفاو و ييمون للعطف يفعلون للاستثناء وطلو
 سورة التل مكتبة تست وسمو آية طس كوفي مبين لان هدي حـ
 والعامل معني الاشارة في تلك للمؤمنين لان الذين صفتهم يعمسون لان
 اولئك مبتداء وغير وخبراء الذين قوله زينا نارا للابتداء يسير الاستي
 نحو لما الحكيم لعطف الجاهلين الداخليين تحت النداء وان كانتا مختلفتين
 بقوة يا موسى التي عساك للعدول عن بيان الخطاب الي ذلك الخطاب

بغير كرف اي قال فيها فحيث فلما رايته تنفر فام ليقيب لا يتدلسا لاي ايتا
يا موسى الرسالون قد قيل علي ان لا يبين تكن والوصل جوي لمان مغني الاستد
في يكن يوجب الوصل ايضا وثم مبيون لا ايت مع العطف وتعلقوا بالاختلاف
الجانين وتعتيم الامر بالاعتبار بعد حذف اي فاغرتهم فانظر على اللعد
عن بيان ايتاء الفضل ابتداء الى ذكر قول المتعم عليها شكرا ووفاء من كل
شيء ولذا قيل لان قالت جواب هي اذا مسكتكم لا انقطاع التنظيم بنى الغاية
مع اتحاد القابل وجودة لان الواو للحال البد هذا على معنى انه كان من
الغايين على التمديد والاصح ان ام متصل بني الاستفهام في مال اي
انا لا اريه ام هو غاي لا يتدول لان التقدير قصد هم لانه لا يسبق
من خفف الا وقف مطلقا لان التثنية للابتداء فتدبره اليا هو لا يستند
بسم الله الرحمن الرحيم متعلق ان في امرى لا انقطاع التنظيم مع اتحاد القاية
اذنه ان قوله وكذلك جاز ان يكون من قولها قد قيل لا قالت او هو ابتداء
توقيع من الله لما قالت يال لانه ابتداء الاستفهام مع فاء التثنية وبيان الاستد
على التخييل ليكن كاختلاف الجانين على ان بل يرجح جانب الوقف من مقامك
للا ابتداء باني مع اتحاد القاي ط كك للعد ولعن من وثق في صفاته يا بياية
دعائه الى ذكر سليمان او عذابه ورويته ذلك من الله وشكره ونهايته بعد
خلاف ايتاء عافا حضرة الله فلما راي سليمان مستقرا عنده قال هذا من فضل

ربي علي تقديرهم من فضل علي انانية يسألوني ولا وجه ان الام تعلقتا بغير
 فضل علي اي تفضل علي بني يسألوني اشكرام اكراما ثم الاستفهام الي
 ابتداء الشرط لنفسه لمطعم جلدتي الشرط عن شكك كان هو لان ما بعده
 يحتمل ان يكون من كلامها اي قد علمنا واسلمنا قبل نقل العرش ولا صح انه ابتداء
 قول سليمان بجنوده اي قد علمنا قبل مجيها اننا سيجي وكنا الله في الاحوال كلها منها
 منقادين من دونه الله الصريح سابقا من قوارير الحسنة لابتداء الاستفهام
 الاخر مع اتحاد القائل ومن معك عاقبة مكنهم من قرانا دمرنا بك سر علي الابتداء
 بعد انتهاء الاستفهام ومن فتح جعل انا تفسير العاقبة علي تقدير فانظر كيف
 تدبرنا اياهم ظلم من قريتهم لابتداء بان مع اتحاد المقول والضمير انهم فتدليل
 اي اخر جهم لانهم ينظرون علي الاستثناء الا امرته لان قوله قد رنا ما يصلح
 فعلا مستانفا في النظم وكنت حال المرأة لان المستثنى مشبها بالمفعول تقدير
 استثناء امرته مقدمة من الغابرين مطرا اصطي يسكرون وقف ان ام
 المنسلة بمن الموصول ليست بجواب الاستفهام بل بي وما بعد ما يعني
 الله الاستفهام وجوابه مقدر قبل قوله لم تقدير امن خلق السموات
 خيرا ما يشكرون وكذلك الي قوله امن يبدن للخلق ثم يعيده ومن يزرعكم
 من السماء والارض خيرا ما يشكرون ويحتمل ام عاطفة علي قوله الله بعني
 او من بعني الاستفهام والمعني اخبروني الله خيرا ما يشكرون او اخبروني

منه اتي السموات واخر وفيه جعل الارض الى اخرها وعلم النفس التي
مع العطف على راس كل آية ايضا للاستقلال كل فصل بنفسه ما لا يدور
مع اتحاد القول بجهة لان ما يدور يا يصح صفة واستلينا فاشهرها مع الله
حاجزا مع الله خلق الارض مع الله رحمة مع الله الا ان مع الله الا الله
في الاخرة منها كذلك لانه بل النبي الاول وايات الثاني فكل نوع الكلام
في معنى العدد وان قبا يخرج راعين الابد يقول الكفار يحكم تعظيما للابد
بالتصديق مع اتفاق الجاهل العليم قد يرسل للفناء واتصال المعنى اي اذا
كان الحكم الله فاسرع الشر كل عليهم مع الالة واختلاف اليمتين على الله فضلا
تكمهم لم يقرأ ما بالآخرة لان ان يحتمل انكسارها بالآخرة او يكونها بدون الكا
لانه يعنى القول ومن فتح لم يعف لوقوع الكلام على ان يبشر الله من
السحاب كل شيء خير منها لعطف جملة الشر في النار شيء للدار وضوح
الكلام مع العطف المسلمين للعطف بان القرآن لنفسه ثم رتبها
الذين هم كيم في الدنيا طسم كوفي فسماءهم الواو تيم للعطف
اشعنة لان اذا اجيب باللقا كانت في معنى بشر مع صفة العطف
للابتداء بان مع ان التقدير فانا وخرنا وتك لا نقشوة قد قيل على جعل عيسى
مقطوع الوجه الوصل لان معنى عيسى وهو النبي فعلق بقوله لا
فارغا قصة تان التقدير فبصر لا يشعرون لان الواو الحال اي

وقد مر بنا وقوله فقالت عطوف على قوله فيصرت وعلم يقتضيان لان ظاهر
 الحجة فيها بعد صفة عطوف ولكن فيه اضماعا وتقديرين عليهما يقتضيان يقال
 لها ابتداء من شيعته وذلك من عدوه من عدوه الاول لان ما بعده معطوف
 على قوله فوجد اعترافا بغيره من عدوه الثاني للطف عليه لعدم ^{لطف}
 مع انفراد القابل للشيطان ففعله يستصريحه لهما لان قال جوابا كمالا ^{مس}
 قد قيل لان ان لا يفي بغيره لهما ولكن القول متحد يسعى لعدم العاطف مع
 اتحاد الفا على يتوقف كذلك يستلزم لانه راس آية عند الاكثرين مع عطوف
 المتفقتين تدلان لعدم العاطف وطول الكلام مع اتحاد القابلين ^{بهما}
 الدعا لان ما بعده منقطع لفظا ومنه كان قال فلم حجتنا فقالا لا تروينا
 بالاستعانة وابونا شيخ كبير على استحياء لعدم العطف مع اتحاد القابل
 وهن وقوف على يشي ويجعل على استحياء حالا مقدما من قات اي قالت
 مستحيم فلا وجه له سقيت لنا لان جواب لما منتظر وقيل له خذت اي قد ^{بها}
 معها فلما جازاه فكان الفاء للاستئناف القصص لان قال جواب لما ^{لما}
 لان قوله نجوت غير متصل به نظرا ويفصل بين البشارتين توقيف جزا ^{وق}
 كل واحد على حدة اي لا تخف ضمنا وقد نجوت من ظلم فرعون استاجرة
 لا ابتداء بان مع اتحاد المقول واحتمال التعليل اي لان حج لا ابتداء ^{الشرط}
 مع الفاء عندك لا ابتداء النفي مع الواو عليك لان السين لا ابتداء ^{بينك}

لابد ان الشرط على ان لا لعدم العاطف وطول الكلام مع اتحاد القائل للعالمين متعلق
ان عصا كالحق الخدع اى والقياس بحيث غير اربا ولم يعقب ولا تحفه فصل بين
البشرتين وبينها على التعمين اى لا تحفه باس العضا وانك منشأ بها باس
فرعون سوء لعطف الجولتين المتفقتين مع طول الكلام ملا به مقصد في الاما
بان مع اتحاد المقول واختلاف التفسير اى لان بايتنا اى يصلون اليها بسبب
اياتنا وعلى القيد اوجه اى انتم العالمون باياتنا عاقبة الدار غير متشوبع
الكلام الى الله موسى لان ما بعده مقوله ايضا في التيم لا ابتداء بالامر للاعتبار
واختلاف الجولتين مع فاء التعقيب الى التا ولعطف الجولتين المختلفتين
نعمه كذلك الشهادين لان كونه لا شدة تركه الا لا اختلاف الجولتين اياتنا
مثل ما اولى موسى من قبل لعدم العاطف والفصل بين الاستفهام والاخبار
مع اتحاد القايل نظر التعجب لاعتادهم احوالهم من الله يتذكرون لان الذين
مبتداء اعماكم لا ابتداء الكلام مع اتحاد المقول عليكم كذلك من يشاء لعطف
الجولتين المختلفتين من ارضنا معيشتنا لفصل بين الاستفهام والاخبار
مع فاء التعقيب قليلا اياتنا للدوام مع اتفاق الجولتين وزيشتها فصلا بين
المعنيين المتضادين وابقى غوينا كما غوينا فبرنا اليك لعدم العاطف مع
اتحاد القايل الغدا بالحوادث يعلق لو يندرف اى لو ابتدوا لا القوا بالقول
وقيل تواتر استدركه والوقف على لم تقديره لو كانوا ابتدوا لروا الغدا

مطلوبهم ويختارون من وسيل علي معني ويختار ما كان لهم فيه الخير بعد ابد بل
 ما في النفي اختيار الحق تعالى الخير الا به والآخر لقطع الخصال ضياء تسكنون فيه
 فبقي عليهم لان التوا والنا لا ي وقد ابتداء مع طول الكلام القصة قد قيل علي
 واذا كماله قال في الارض عند أي جميعا في رتبة لعدم العاطف واختلاف
 القائل قارون لان ما بعده من قول الكفار الذين يريدون العيون الدنيا
 ولو ابتدانا الحكما بانه لنوع عظيم صالحا لان ولا يلقيها جازان يكون من
 قول الذين او ثوا العلم وجازان يكون ابتداء اخبار من الله شفا من دون الله
 قد قيل بقصص الاعيان ويقدد لا ابتداء بلولا مع انما والمقوله الخصة
 بنا خلافا دائما لهما العطف جملتي انشرط الى معاد لكافرين الالية مع العطف
 من المشتركين للالية وخلق العطف عن نون التوكيد التي دخلت المعطوف
 عليهم مع اتفاق الجملتين آخر لانه لو وصل اتصال الاله هو صفة اخرى محتملة
 وجهه سورة النجم في قوله تعالى تسمعون ويستمعون الله الم كوفي يسبقونا لا
 لنفسه حسنا فلا تطعموا كذاب الله معكم خطاياكم من شيء مع انقاله فضلا
 بين الامرين المعظمين مع اتفاق الجملتين عاما لحق الخصة اي فلم يربطها
 الطوفان وانقوه افكا واشكروا الله من تبتكم نعيده الاخر قد يدلان ما
 بعده يصلح وصفا استينافا ويستم من يشاء لا انقطاع النظم بتقديم
 والرجوع من الغيبة الى الخطاب مع اتفاق الجملتين ولا في الله انوارا

انما وقع لمن قرأ سورة بالرفع على انه غير متخذ وقت اي سورة سجد
نصب جعلها مفعولا فلم يقع الدليل لاختلاف الجائزين والغصل بين بنيامين
الداريين بعضا مع اتحاد المقصود من تأخير قيل لا وقع لتعلق الفاعل
لانه لو وصل صار قوله وقال يعطى فاعلم ان ولما آمن لوط وقال ابله
علي في الدنيا لا ابتداء به وان مع واو العطف الفاعل لانه لا يعلم يصح مستغنا
وحالا اي ثاتون الفاعل غير مسبوقين بما المنكر لانهما الخطا بل لا ابتداء
للبواب بالبشرى لان قالوا اواب لما القرية لا ابتداء بان مع احتمال التقليل
فالتسبب اي لان او كان ظاهرين قد يوصل ولا على تاركه ابله بل لوط
عليها السلام مستعمل لوط بمن فيها لان لام التأكيد يقينية تسما اي والله
لننجينه مع تمام المقصود في النتيجة الا امراته لان ما بعدها يصلح مستغنا في
النظم ولكنه حال المرأة لان المستثنى مثبتة بالمفعول تقديره يستثنى امراته
كانت من الغابرين والآخر فصل بين الشارحين ونحوه على الفرج لكل
واحدة على حدة شجيرة لتعلق الفاء جائزين لان عا واطوف على الضمير
انصبوباني اخذتم في وجه وفي آخر منصوب بخذ وع اي واذا عا
بواوجه لان قوله وقد بين حال ولا يصلح ان يكون عاملا واحدا لان
الخطابين لم يحضرا حال الرجفة تقديره واذا ذكر واعادا وثوب مبتدأ كم
مسكنه اي في حال ثنين كم مسكنهم الى مسكنهم لان التقدير قد بين لانه

حال آخر غير معطوف على اثنين لان عامله فاخذتم لان تنوين الشيطان
 كان في حال الاختصاص بالمال الاخرية يريد بها وقد زين مخرج مقدم
 وهو فاخذتم الرجعة وعامل المالى قد وهو يريد به واكثر وامر
 عن قوله فاخذتم وكلها ما جاز لان الحال مثلا يتعلق باي يوم فجاز تعللها
 بقدر الاحتياج الى الترخيم والواو لا يوجب الترتيب مستند في لان ف
 مفعول فاخذتم وقد جاءهم حال عامل فاخذتم سابقين لانقطاع ^{لنظم}
 بتعليم المفعول مع اتفاق الجملتين والوصل الظر للمقام بدتبه وكذلك ^{صا} عا
 واخذتم الصبيحة وسفنا به الارض واغرتنا عطوف الجمل والوقوف او
 تفصيل الانواع الغدايب وتميل القرصة الاعتبار العكوبة لان الجملة
 بعد ما تصلح صفة يا ضمنا والتي والاستيناف اظهر وتوجد معنى ^{للتبيين}
 عاملا والجملة حال كان الوصل اولى حتى لا يحتاج الى الاختار بيتا بيت
 العكوبة لان جواب لو محمد وف تقديره لو كانوا يعلمون وهو لان
 لما اتخذها اوليا ووصل صارون بيت العكوبة مطلقا يعلمهم
 مطلقا ظاهري شي من الناس لاختلاف الجملتين والعدد ولعن الموم
 الى الخصوص بالحق واتم الصلوة والمنكر الكبراء من قد قبل علي ان لان
 الابعق لكن بغيره الا شد لك يوجب الوصل كالا استثناء اليك الكتاب
 لان قال الذين يتدأبون من به فضل بين حال الفريقين مع اتفاق

لجنتين من يوم من يومين أو ثلث العلم من ربه عند الله يتولى عليهم شهيدان الله
بهم وصفوا واستثابوا والوقوف أو لا يكون كل جمل انذار على ما
لان في الشهيد معنى العلم عن مشاهدة والزيادة الوصف بالعلم بيا
والارض بالله لان اولئك خير والذين ما لغزيب لهما ام بالغزيب بالكا
لان يوم تزلزل احاطت انهم خالدين فيها العالمين قد قيل على ان الذين
خير عند وقت اي هم الذين والوصول اجور لان الصبر والتوكل من بيان
العمل وكان الذين لغزيبا زرقها ثقيل والوصول واجب لان مقصود الحكم
انه توافق الكل فلا ينظم المعنى مع الوقوع بل الحولة وصف آخر لثابت
تقديم من اية غير حامل لزرقها من رفته وايضا لان التواو يشبه
والوصول وجه على الحال الثيم المعنى اي وهو السميع لسؤال من يسأل
ان ربي العلم بحال من لا يسأل يقولون الله لان الاستفهام مصدر
القاء فحلهما القدرة ليقولون الله الحمد لله تمام القول وينسب اليه
لان التقدير لو علم حقيقة الدارين لما اخذوا والمؤمنان في الجنان
اليافى ولو وصل ما روى عن الجنان متعلق بشرط ان لو علم انك
حوال الذين من كونك متعلق لأم كي ومن جعل الامر لا يزيد وقت علم
يسموا وان يستعملوا على الخزم على استنباط الامر ومن جعل الامر ليكون
عطف به على انهم يقفوا ليمتدوا الاستنباط التهدي من مولى جاء سبيلنا

سيقبلون نفعي أنصرف ستين ومن بعد يضر الله من يشاء وعد الله
 الدنيا لعطف الجنتين المختلفتين والواصل واليهان المعقبي هم بالهداية
 في انفسهم لحق الخدوف اي فيعلمون انه ما خلق الله شيء من قبله لا ابتداء
 الاستغناء الى الدنيا بالبنات لحق الخدوف ان لم يؤمنوا فابكوا لما ظلمهم
 الله يظلمونه لان لم لترتيب الانبياء بعد موتهم وبعثهم من قبورهم
 موتهم بامر الله لان لم لترتيب الانبياء دعوه قد قيل علي مفي اذا انتم يخرجون
 من الارض قيل الوقف على قوله من الارض وكلها تفسد لان قواهم تخرجون
 جواب اذا دعاكم واذا الثانية التي بلغها جاة عايدة الى الارض يخرجون
 الدعوة مفاجأة بلا ملة راء او بهم ان تعلق من لا يمكن الا بالخروج ثم
 تخرجون من الارض ولما تعلق بالدعوة اي دعاكم من الارض كما يقال
 دعوت ريدل من بيتهم والارض اهون عليهم والارض من انفسكم لا ابتداء
 الاخبار الى الاستغناء مع الفاء كخفيتكم انفسكم لا ابتداء الاستغناء مع
 الفاء من اضل الله لقام الاستغناء وابتداء النبي خيتفا عليها لخلو الله
 القيم قد قيل ولا وجه له لان كل الاستدراك لا يعلمون قد قيل لا وقف
 لان ينسبون حال عام لم فاقم لانه الامر له عليه السلام امر لامة كانه قال
 فاقموا وجوهكم منسبين كقولهم تعالوا يا ايها النبي اذا طلقتم النساء

اصح لبعيد العامل في المهور بالالتفاتين كونوا مبطلين وتلك قول ولا تكون
من المشركين لان من الذين كالبطل من المشركين فشيئا يشركون لتعلق
كي وقد توقف على توهم لام التثنية والتوصل اصح اليهم للعدول الى الخطا
ولابد من امر التثنية ففتعوا الاستينات التثنية فوجوا بها فصلا بين
التعويضين تعجيبا وتقبيلها وقد روي عن السبل وجم الله وان اتقت
الجملة ان ولكن في الاول تقديرها في السباق في الثانية اثبات الفلاح على
الاطلاق عند الله اعطى جاني الشرط يمدونه لتعلق لام كي ووجوا
بحم الله به لما لام القسم مع حذف توكيد التاكيد توقف من فعله ^{من} اجز
اي وكان نصر المؤمنين حقا علينا وقيل توقف على حقا اي كما كان ذلك ان
حقا ثم يثبت بقوله علينا اي واجب علينا نصر المؤمنين ^{نصار} والاول اصح من
خلال الاشارة ما ذاع فاد التعقيب يستبشر من قد يوس على موقفا رقا
مستبشرين ولو كانوا قبل ذلك مبلسين والوجوه الوقوف لاية على ^{تجوز}
ان يعقروا واللام مقدرة لما في قد من التوكيد او يجعلان للثني واللام
بمعنى الا اي ما كانوا من قبل الا مبلسين بعده وتما الحى الحق وان اتفقت
الجملة ان ولكن في الاول زيادة ان وفي الثانية العدول عن بيان الاتجاء
على التماسه يصر الى بيان القدرة على الاشياء بالتعظيم عن ضلالتهم وشبهته

ما يشاء لاختلاف الجملتين المجرهون لان ما يشاء جواب القسم غير اهمه
 اليوم البعث لاختلاف الجملتين مع اتى والمقول مثل قوله البعث في حكمه
 هو هدي رحمه وتقدير بالنصب على الحال والاولا مل معني الاشارة في تلك
 او على الفعل المعني الفعل في الحكم يعني اى احكم بدي رحمه المستحسن لان
 الذين صفتهم يوقنون بغير علم قد قيل وقف لمن قول ويتخذ بالرفع لانه غير معطوف
 على يفضل والا حسن الوصل لانه معطوف على يشترى هنول وقول لا انتظام
 النظم مع اتصال الافاء التوهم لان قوله خانددين فيها حال والعا مل معني الفعل
 في حروف النسبة فيها لان التقدير وعد الله وعدا حقا داية لله دوايه هو
 لله نفسه اعطى جللي الشرب بالله وقد قيل الوقوف على ان يشرك على جعل اليا
 المقسم وهو تكلف بوالديه لا انقطاع النظم مع تعلق ان اشكر بوجينا ولوا
 مروي والعدول عن بعض الامور الى الكل مع الجملتين الى الاول لان ثم لتتوب
 الاخبار بما الله اصابك الامور لا ايم وقوع العار فروع عطف المتفقتين
 مر جافق لما ذكر في الامور من صوتك باطنه اياه نا الوتقى كفه علوا يبقون
 الله الحمد لله في ام المقول ولان ض كلمات الله واحدة والمقر لان قوله كل مبتدا
 مع عطف وان على ان الاول الباطل اعطى اياه الذين مقتصد عن وندة
 نعطف الجملتين المختلفتين لفظا مع صدق اتصال معني شيئا الدنيا الفصل

بما الوعظتين تبيينهما على ان كلا واحد منهما الساعية الغيب وان الغيب لا يمكن
وكونه لتفصيل ايدي غيب وغيب تعظيما للغيب الخمسة الارحام لا يتبدل
منقية فيها استفهام غدا لا ابتداء في آخر تفصيلا وتعظيما دليل تكرار ذكر
التفسير مع امكان ان التقاء بالضمية ثبوت لا ابتداء بان
لان ام استفهام تفريع غير عاطفة افتراء تعطف الجملتين المختلفتين
شفيع الرحيم لان الذي صفة من طين لان لم لتقريب الاخبار مهيئ كذلك
والا فائدة جديد عند بهم غو الخوف لان التقدير يقوون وينابت
لا ابتداء بان مع تكرار قد وحقا طوعا لا انقطاع النظم بتقديم المفعول
اعين لان جزاء يصلح مصدر المخدوع اي بخيرهم جزاء يصلح مفعول الى
لغويا حقي فاسقا لا انتهاء للاستفهام ولا ابتداء بالاخبار والماديا قلنا
في جنات النار عرض عنها اسراثير واره اتفتحت الجحلتان واكن دور
عن ضمير المفعول في الاول وهو واحد الى ضمير الجمع في الثانية صبر ولان
قلنا محققا لان التقدير بصيرهم ويقيمهم ومن شدة ما لا يكتنه العطف
لان يقيمهم ولم يكن مختصم بطرف في حال دون حال والمضيق قد تبدل
ما يشكر وهو فيها موقف مساكنهم لايات وانفسهم
ما يشكر وهو فيها موقف مساكنهم لايات وانفسهم

للظهور على الله جوداً قد لا بين بين الحكيمين المختلفين مع اتفاق الحكيمين
 ائمتكم كذلك ائنا نكم باقواكم عند الله للشرط مع العطف وهو انكم اخطا
 ثم به لان التقدير فيكم فيما قدمت فلو انكم ائمتكم معروفاً وعيسى ابن مريم
 للظن على ما استعملوا الامم وقد يجوز الموقف للاية والعدد ولعن الحكاية
 التي لا تايدها وكان حل الامم على القسم في ما يجب اليها ثم بقي ان اصله ليس من
 فلما خدعت النور انكسرت الامم على ما ذب اليه انكم لم تملكيد سيدويه عن
 صدقهم لان الماضي في عطف على المستقبل ولكن التقدير وقد اعدنا ان
 الوصول لم يروا نصير للاية على تكرار عاملان نظرون اي وانكرنا جارسهم مع
 جواز فعلوا فاعلموا فيعلمون وعنده الوصول على قراءة يعلمون بالايام او صحوا
 وارجعوا لان قوله ويستأنف يصلح مستأنفاً وحالاً يعودة لمن لم يقف على مو
 وجعل ماء النقي وجبها حال يقولون واستأنف اخباراً من الله في قوله
 ان يريدون ومن وقف على عوده يجعل ماء النقي وجبها ابتداءً ان يار الله
 من الله تعالى موصولاً بقوله ان يريدون وهو لا يصح الادب والعدد ولما
 بكم رحمة لنا بهي الاستفهام والعدد ولما من الخاطبة الى الغاية اليان لان ^{الجملة}
 مستأنفة او حال والتقدير يدوم لاياتون قليلاً لان اشتمت حال لاياتون
 اي وهم بخلاء باموالهم وانفسهم عليكم لعطف الجملتين المختلفتين والصل
 اجوز للعلاء من الموت فصلا بين ثنا فاض الحالين على الغيوة انهم لم يذبحوا

للتشرع مع العطف ابتداءكم كثير الابتداء العطف الاخر اذ ان قالوا يجوز لما
ورسوله الثاني لا احتمال الاستيناف والاحتمال الوجه وتسلما عليه وانما
الوجهان ولكن في الثانية زيادة بيان حال المرفقين على التفصيل بعد التمهيد
في الاولى وذلك بدليلين يا الاستيناف من يشتر لا احتمال لا ابتداء ما ينبغي
والوصول اجوز الاحتمال لا اي غير بدليلين تبديلا عن الثاني حاتم على تقدير
يعزبون عليهم رجم الاية في الاحتمال لا اي وقد رد على ان الوقت احسن
لتكوار اسم الله تعالى خبير القائل عن غير الماتية مع العطف الجلتير من غير تكرار
اسم الله فريقا لاحتمال ذلك او انكم فلا استيناف والاحتمال والوصول اجوز
العطف ايضا على وفردت تطوها ضعة بين مرتين لا التقدير وقد عطف
معرفة للاية مع العطف ورسوله نظير على ان الوقت اجوز ووضح ^{رض} الله
بين المدطوف والمدطوف عليه والحكمة من امرهم وتختص الناس لا احتمال الجمل
حالا واستينافا ان تختص وطرا فرض الله له من قبل الله وان كان الذين
بدل الذين الاول وقد يجوز ان يقف على معنى هم الذين ان الله النبي والي
النور سلم لا احتمال الجمل حالا واستينافا والوصول اجوز على الله بعد ذلك
لانقطاع النظر مع الفاء حاجون معك لا احتمال ان يكون قوله وامره
معطوفه على قول الاطلاق او منصوبة على المديح مع ان طول الكلام ^{خير}
للووقف يستلزم اذ قيل للعدول على تقدير جعلهم اخا لله كالمؤمنين

خروج اليك من يشاء لان من الشرط منصوب ما شئت غير مطوف على من
تشاء فلا جناح عليك كما في قوله تعالى انك آمنه لان لكن لا استدراك
مع واذا انعطفت احد منكم فقل لا بين وبينكم الحق وحال الخلق وان انفتحت
بليغته من القول لا يشك معكم اخر حجاب قلوبهم ابدانهم وان وقف اجواب
لان الواو استئناف واقفين الله على النبي جل بينهم فلا يورثون قليلا لان
قوله ملعونين يحمل ان يكون حالا من قوله يجاوبونك او منصوب اعلم
الشم ملعونين لان جملة الشرط يصلح صفة لهم واستئنافا والاولى ان يجعل
صفة اذا حمل على الشم وقوله على قليل من قبل عن الساعة عند الله سبحانه
لان قوله خلعين حال الضمير في لهم ابدال لان قوله لا يجدون يصلح استئنافا
وحالا بعده الى خالدين غير واجدين نصير لان يوم يصلح ظرفا لقوله
يقولون وقوله لا يجدون على جعل يقولون حالا للضمير في يجدون مما قال
سديدا لان قوله يصلح جواب الامر وتوبيخ وجهها الانسان وهو لا يعلق
الام بوضا والمومات سورة السجدة حشر وحشر من الامور
في الاخرة يعرج فيها الساعة لتأتينكم لمن قرأه علم بالامر
هو عالم من ضعف جعل نفعا ان لم يقف ان يقبل الامور ان يوم يصلح
حالا واستئنافا على تقدير يعلم الغيب غير عايب عنه بين لتعلق الامور
لا يرب تقديره وقد في اللوح الاشياء لتحقيق الجزاء والوجاهة بيت زاده

يعزى النصارى لان قوله اولئك مبنيان وغير ايم قد قيل ان وقف و
عطف على الجاهلي ولا يصلح لان الامة في ذلك كما قويد عارضة بدو ^{السنن} والحق
بل ويبي اخبار مستانف الهو لان قوله ويدي عطفا على ما في الفوار في
الحق تقديره الذي جئت قوله ويدي منقول لان ان في انكم في تاويل المفتوح
وانا انكسرت قد خول الام في خبرها والافني مفعول بقوله ببيتكم حديث
ومن وصل لا يجازي القول يلزم تخفيفه بمنزلة الاستفهام به جنة والارض
من السماء فضلا ولا يطير لان قوله واننا نجعل الخال والاستيفاء اي وقد انما
الحديث لتعلق ان باننا صالى ورواها شمس لان قوله وارسلنا عطف
على مخذرو اي وسخرنا سليمان ان ارجح القطر بيم راسيات شمسوا ^{سنن}
ايم لان قوله جنتان يحتمل ان يكون بدل ايه او غير محذورة اي هي جنة
والوقف اجوز ويشمال واشكر والى اى لكم بلدة طيبة يا اقر والسيد
منزلة في شك من دون الله لان الجمل يصلح حالا واستيفاء اي ادعوهم
ولا غيرا لكن اذن لم ما ذال انه مفعول قال اي اي شيء قال ربكم والحق
قالوا الحق اي قالوا قال القول الحق الحق والارض قل الله لا اتصال ^ل القول
بالحق شوكا كل ايم يديهم عند بيم لان قوله يرحم ^ل حالا واستيفاء
والحال ولي اي وقولوا راجعا بعضهم الى ذوالقول القول لان قوله يصلح استيفاء
وحالا قايدين والاستيفاء اوجه لطول الكلام ان هذا العود بكفر واعترفوها

لا اتصال لقول ^{وا} ولا ^{والعبر} الا ابتداء بقول الكفار صلاحي لان اوليتك مبتداء مع
 دخول الفاء ويقدر ان يعطف لعطف الجملتين المختلفتين من وقتهم ^{نكح} استنويج
 منع اتصال القولين كزائد من اياتكم لطول الكلام وتكون اتقا الواضع ^{لعطف}
 مفتوحا جانبا ثم لا اتصال المقول من ندي من قبلهم لان الجملة بعده حال و
 نسلي استينافا ^{استنويج} اعظمكم بواحدة لان ان معولها يصلح بدلا
 من واحدة او غير محدودة اي هي ان تقوموا تفكر في اي فعلوا اما ايضا ^{حكم}
 من جهة قولكم على الله بالحق لا احتمال به وعلام الغيوب والاحتمال جمل يدلا
 عن الضمير في يفتقد على تفسير يعطف جملة الشرط الى التاني قريب لان قالوا
 عطف على اخذوا امتاية لاحتمال الجملة الاستفهام مية مبتداء بعد ان لا يعيد
 الاية واحتمال الجملة بعدها استينافا ووجه الحال اوضح وعامله معنى الفعل
 في المشاوش من قبل لان قولهم ويفقدون مشاوش او حال اي هم يفقدون
 من قبل ^{سيرة الامم} سيرة الامم ^{سيرة الامم} سيرة الامم ^{سيرة الامم} سيرة الامم ^{سيرة الامم} سيرة الامم
 ما يشاء لما يعطف جملة الشرط وما يسك لان شرط جوابه فلا امر سار من
 بعده عليكم لا ابتداء الاستفهام والارض لا اله الا هو لا ابتداء الاستفهام
 غير ان الوصل الى من قبلك الدنيا للفصل بين المؤنظتين عدوا
 السعي لان الدين مبتداء حسنا لخدم الجواب معني اي افر من سيرة
 حسنا عي وهو من يري حسنة سيرة حيا وذا ويدي من يشاء لا ابتداء

نهي بعد تمام جلتيد كافيين غير ان الوصل اوجب (فان) انشيب ^{المتعدي} بكونه
اي لا تغير على قوله وفضل فان فهو يضلهم حسرات بعده واما احيوا من
ان واجابوا في كتاب البحر ان قيل وثقة الحق الحاد لان التقدير يقال لها ان
عديا قرات وهذا ملح اجاج والوجه الوصل ان للجلتين مع ما خذت حاك
البحر من تقديره وما يستوي البحر به فهو لا لها او قد قيل ان عديا قرات
وهذا ملح اجاج اجاج فليس سولما لا تقضاع النظم مع اتفاق المعنى في
البيان ان التقدير قد سخر والقر على ان قوله كل مبتدأ غير ان الوصل
او جيب على الحال تقديره وسخر الشمس والقر بان يا كلوا احد منها الا اكل
مسئله الملك من قطير لا استيناف الشرط للشرط مع العطف والاشياء
لكم بشركم الى الله فصل بين وصف الخالق الحديث وبين وصفه لقول
القديم نبيهم عليه السلام اسم الله مع جواز لاكتفاء بالتعريف مع ان في الحديثين
جديدان ما بعد ويصلح استينافا وحالا اخري لا استينافا والشرط
قربا واذا موافق لصلوة انفسهم الخروف وان انقضى الحان وكسب طول
الحكام بالعطف وفكره يستوي في الثابتة مع جواز ان لو قال ^{صلى} واليا
والاموات الاموات من يشاء للعدول عن الاثبات الى النفي مع
اتفاق الجنتين وتزيل من قبلهم لان جاءتهم يصلح حالا واستينافا
اي وقد جاءهم ماء للعدول الواذا في ذلك العلو من فضله

لا اله الا الله

لانه الحار والحرور مفعول ثان لمعنى الفعل في المزمعين اى ان سلت عير رط
مستقيم في القرايين فم ثوانين بل بالنصب فتقديره ندره خير وصوت
بالرفع فتقديره هذا تنزيل العزيز الرحيم لتعلق لام كي بغا ما تنزيل يعنى نزل
وعلى جملة الوقع بمعنى الفعل في التنزيل بالغيب لا تقطاع النظم مع دخول الفا
واقابهم الا في قوله لان اذ ليس بظرف لقوله واضرب بل التقدير والذكر اذ جا
المسلمون لا محالة ان يكون اذ بد لا من اذ لا ولى اوله عامل اخر مضمر مثانا
من شيء كذا كذا الاتحاد مقول انقوابكم للابتداء بعينه القسم في ليت مع اتحاد
المقول معكم ذكرتم لانه التقدير ان ذكرتم بنا المسلمين لان اتبعوا الثانية بدل
الاولى وكرر فيقدرون للابتداء باني مع تعلق انا بما قبله اى اني اذا اتخذت
التم في ضلالنا سمعوا الجنة العباد لانه قوله ما ياتهم يصح استينافا
وحالا والاولى معني الفعل في حجرة الميتة لان احببها فذليل استيفاء
ولا يصلح بل تقدير فيه انا اى انا احببها والانهما تصلح حالا والعامل في
الفعل في اية لانهما معلوم او في اللام لانهما المنصيص تقديره اعلمنا انهم انما
محياة من ثمره لمن جعل ما ناضيه ومن جعلها موصولة عطفا على من
نضره اى وهما عظمته ايدهم ايل لان التقدير اننا نسلح ويصلح ان يكون سلح
حالا اى مسلح خاتمة النما والعامل معني الفعل في جاتبة ولا يصلح فصل اسم
من الليل ولا فصل حينها من الارض لان الاية في سلح النما ومن الليل

واحياء الارض لان في نفسي ليل وذات الارض مظلون فان والشمس عطف
 على الليل فيكون راية وتجري حال الشمس والشمس المتقاربان لنا اي بينا لهم الليل
 مسلوخا منه النهار والشمس جارية او بين لهم الليل مسلوخا وتبين لهم
 الشمس والشمس جارية لها العليم لم يقره والقربى بها العظم عطف
 الليل وقد رناه حال القراى وبينهم لهم القرم قد رله المذاق لم يقره من قراء
 بالنصب على تقدير وقد رناه وقفع على العليم سابق النهار المشعرون لان
 الاية في الاية في الحمل على الفلك والوكيب معا يتدقون لا يتقدرون لا استثناء
 وقيل اي تكن وجناهم رحمة ومع ذلك الوصل حسن وركم الله لان
 قال الذين جواب اذا اطعم قد قيل ولكن الوصل اجمي لئلا يتلبس بما لا يقوله
 مسلم من مرقن الليل يصير له صفة المرقن فيسقي ما وعد الرحمن ^{مسألة} ملا
 فاكون لاحتمال ان قوله هم تو كيد الضمير في فاكون وانما اجمي عطف
 وفي ظلال ظرف فاكون تقديره يفككون هم وانما اجمي في ويحتمل
 ان هم مبتداء وانما اجمي عطف وفي ظلال خبره يدعون الاحتمال ان ^{يكون}
 سلام خبر مخدوف اي عليهم سلام وقولا منصوب بخبر الجاراي
 يقول من ربه رحيم وقيل سلام بد ما اي لهم ما يشئون وهو سلام
 وقولا مصدر مخدوف اي يقول الله قولنا ان شاء وقفع على
 سلام لحق الخذف وانشاء وصل لان قوله من صلة يقول الله صفة

سلام الشيطان لا ابتداء بان على ان التقدير فانه مبين للعطف بعد
كثير في اللغات يعني له مبين لتعريف لا مكي يذكر وقوله ومشارب يعرف
نصهم لان الولد والوالد قولهم لا يابعد ان فعل مقول انكفار الذي يحزن
الذي عليه الصلوة والسلام خلقه مرة عليم لان الذي يدل الذي الاول
مفهوم لانها الاستفهام مستفهم من الاستفهام في قوله ولا يابعد
لان قوله لا يابعد في قوله لا يابعد في قوله لا يابعد في قوله لا يابعد
وصفة كذا وان معناه الجمع وان معناه الجمع جانب قد قيل على تقدير من كل جانب
وحوا ويذخرون وحوا خلاص الوصل اي يتدفق ما يذخرون به و
لا استثناء خلقنا ثم الوقف المانع على قوله او اياقنا الاولون وثبوته على
كل اية سوى لم يبق ثوبه جاذب زوي وعلى قوله سحر مبين اجاب لا ابتداء
لغة وصل او اياق الخزعون لا ابتداء بل لا يقوله مسلم واشراف لا ابتداء بان
مع دخول الغار فيها مستولون لان المستول عنه قوله ما لكم من شين الاحتار
الاجابة ان يكون استينافا وحالا من سلطان زائد بل لا عراض عن كلامي ان
مع اتفاق الجاهلين قول زيدا قد قيل لا ابتداء بان ولكن انكسار اللفظ او تحية
بعد القول اي كم يا زيدا لا يقوله يستكبرون للعطف مجنون ايم ان ما
استينافا وحالا تعبرون ولا استثناء معلوم لان قوله بدل قوله زرق
فوكه لاحتمال النوا والمحال فلا استينافا مكنون لا اتصال انظر في النعم لانها

الجاهلين لان بيضا صفة للشانين لان ما بعده يخلع استثنيا والوصف
 اوضح عين ككاف التشبيه فرب لان قولهم يقول صفة لم المتردين واتحاد القول
 بمعية والاستثناء المحم لان المحنة صفة لشجرة البطون وقعت لان لم لترتيب
 الاخبار من محم لاحتمال لم للعطف وتدريب الاخبار ضالين للعطف مع اتصال
 المعنى الاولين لكون للذلة بعد باحالات المتردين للاستثناء المحبوس الى قولهم في
 الاخرية قد يحوز الالية والموصول للعطف مع اتصال المعنى الاولين لان التقدير
 وذكر ان تعبد في الاستثناء بالاستعانة مع اتحاد القول وتدريب بالاستعانة
 اخرى في انجوم للقراء واتحاد المعنى الا ان تكون لا ابتداء بالاستعانة مع اتحاد
 القول تختص لان الواو الحال اذا تربي ما تومر لان المسلمين فلا ابتداء مع
 اتحاد القول للمجيب لان الواو مقربة واديناها جواب لما او الجواب محذوف
 واديناها معطوف تقديره قبلنا منه واديناها الرويا لاحتمال ما بعده ان
 داخل تحت النداء واستثنيا فاعلى اسما قويا روت للالية مع العطف و
 كذلك كل اية الى اخر من المرسلين لان اى طرفه محذوف اى اذكر والحقا لقين
 لمن قواله وبكم بالنصيب المحذوف والاستثناء لمن المرسلين قد ذكر
 اجمعين للاستثناء مصححين وبالليل لمن المرسلين قد ذكر المشعوب
 للعطف بالقاء المدحضية لان استقديره في انفسه في البحر ما التقم للواو
 من المسيحين لان اللام جواب لما ثم الى حين عيا كل اية جواز وقع البسوق

لان ام جواب الاستفهام يقولون لئلا ينفصل بين القول والمقول ولا يكفر
 بكفر صريح وقد اوردت تعجيلا لتكذيبهم على المنيرة لان ما لكم استفهاما
 آخر ما لكم لا ابتداء بكيف للاستفهام تذكر وان ام يصلح استفهاما
 آخر فتشبه جواب فلا يميز نتجدا امر المتغير شيئا محضون لتعلق
 الاستثناء وسبحان الله معترض بقايتين الاستثناء وليقولون لان
 ما بعده مقوله الاولين لان ما بعده جواب لو المرسلين لانه انهم يصلح
 ابتداء ومفعولا لا تكلم لان معناه القول المتصور بعد اعطى الجملتين
 المتفقتين فكفر وايم لا ابتداء التهديد مع العطف بالغامضين للعطف
 وسندة اتصال المعني حين كذلك بصفوة لعطف الجملتين المختلفتين
 المرسلين لا ابتداء ما محدد لله الذي يهبط انكلامه وايضا يهبط مع اتفاق
 الجملتين بسم الله الرحمن الرحيم
 في الذكر وقيل لا والله لان ما بعده التثنية
 عيا معنيان لان بل انفي الاول وتحقيق الثاني منهم مخرج ذكر الكافرين مع انكار
 اكتفاء بالضمير وقد انفقت الجملتان كتاب الامم والوصلا وجه لاتحاد
 القول واحد كذلك المتكلم كذلك وكذلك من والوصلا وجه تحريكه
 فوالا لكفار لاخره كذلك اختلافا لا يه والاسفهام والوصلا واجب
 تحريكه عن انكار الكفار من بيننا من ذكر في لعطف الجملتين المختلفتين والابتداء

بالتهديد عزاب لان ام يعني الف استفهام انكار والواو ابتداء لان ام يعني
 انكار وجواب الاول والاضمة بينهما الشاوي الاستفهام واينداه امر
 النفي الماونا خلاطون تيك في الايد الماينا هان واتصال المعني اي اذكر
 اوبه اليها التقوي على التصويت والاشراق للعطف بمشة وانه بنو
 الغصم لان الليس يظرف لاياتان والتقدير واذا كرر او شاي^{استفهام} اي لا
 الى الاخبار الخراب لان اذكر كرر لاذال ولي لا تخف بحق الخذف اي نحن
 خصمان مع اتحا دايقول نواجه ما هم لم ذلك عن سبيل الله واطلا
 كفي والواو ابتداء بالتهديد مع فاء التعقيب الثاني لان ام يعني الف استفهام
 انكار في الارض لان ام جواب الاولى وجايز له يكون ابتداء مسك
 سليمان العبد او اقبل الماوقت لان عامل اذ معني الماوب والملاحق التوق
 وعامل اذ مخدوف اي اذكر اذ لان اوبه كانه في الماحوال غير مفيد بحال
 كيف وبناء الفعال التكرار الجياد للعطف ليلان حتي لا يصلح الانتهاء
 قوله اجبت لانه لم يتدل الى ان توارت الشمس بالخيل بل حتي لا ابتداء
 تقديره حتي اذا توارت الشمس وعلى الجباب لطيفة الحق الخذف لانه^{تقدير}
 قال دعها علي لان التقدير فردوها عليه فطفق موجودة بحد الزيادة
 في بعض النسخ من بعدي لا ابتداء بان مع انصا للمعني او فانتك اصاب
 العطف وغواصر كذلك ايوب لان عامل اذ مخدوف ولعل من الاشياء^{فما}

لأنه لو كان قد وقع في محال وغداً لم يكن له التقدير قبل أن يكون في محال بل كان
مبتدأ مع أنه مفعول قيل أنه لا تحت صائر العبد ذكرى الدلالة في
وذلك لأن الإخبار أن هذا مبتدأ غير مفعول القول قيل ذكر ما، لأن
هذا يدل من حسن باب الأبواب وقد يوصل إلى أن متكلمين حالهم و
الوقوف على العامل أي يتصورون متكلمين أي يكونون لأن التأكيد لا يكون
في حال فتح الأبواب من نفاذها أي هذا بيان جزاء المتقين وإذا انقطع
هذا عن غيره لم يستقبل بنفسه فحسن اتصالها بما قبله وفصله عنه جازي
على تقدير ما مر من باب لأن جهنم بدل من شراب جهنم لأن الحلية ^{تسمى} شراباً
وحالاً باعاً إلى معنى التحقيق الذي في أن أي حققت جهنم مصيصة أي مزق
يصلونها إلى ابتداء ما وضع للمبالغة في الذم على عكس نعم مع دخول الغاء
فيه هذا لا يوقف بخلاف الأول لأن جرحه مذكور في تذييل هذا جرحه وغساق
فليزد وقوه وغساق لأن وآخر وصفه معطوف على جرحه أي عذاب
آخر من شكله أرواح معكم لأن لا مرجحاً يبتدأ به على معنى جعل الله لهم
أي موضع رجب وسعة أي على المصداق رجب الله لهم مرجحاً مع اتصال
معنى الكلام بأنتم بل أنتم على معنى أنتم أي أن يقال لكم لا مرجحاً لكم لنا ذكر قبله
الاشارة لأن اتخذتم مستقيم والملافة مشقة يدل على جوابها بام مع أن
القائل متحد ومن عرج باللفظ الاستفهام فوقفه مطلق منذ قيل الابتداء

بما انتهى فواصل واجب لانه مفعول ما سوي به المضاف لان اسم الموصوف
 يصلح بدلا ونحوه قد مضى اي هو ريب الالبليس لان المرفوع لا بوصف
 الجزاء فقولك امكرك ابتداء اخبار عن ابياه بعد كلام الكلام باستثنائه
 بيدي لا ابتداء بيان استفهام منه كانه على الجزم وقال لا لك خلقتني من نأ
 وجيم والموصول اولى بالتمسك المعنى به النظر بين المتعلق الي جمعين للاستثنا
 فالحق على قوله الرفع اي فذلك الحق مع اتحاد القول القول لان قوله لا ملن
 يصلح جوابا لقسم مخدوع مستأنف فان مفعول اقول سائر وهو
 قوله الحق ويصح ان يكون لا ملن بدلا من قوله الحق
 ثم انما هو من باب التخييل والتمثيل في قوله لا ملن
 لم الذين الخالص اولياء لان التقدير يقولون ما تعبد بهم وان نصار
 ما تعبد بهم اخبار من الله ربي فاما يشاء وان جاز الابتداء بيسمان ولكن
 يوصل لتخييل التنزيه واذالة التشبيه سبحانه بالحق لان قوله يكون
 حالا ولا استثناء احسن لان تكون دليل على الهنا كان بعد السموات
 والارض والقرمسيه اذ واج تلت له الملك لعباده التواضع جلتي
 التسوط يرهنه كم اخوتي لان ثم لترتيب الاخبار عن سبيل دليل لا قد
 فيلحق ان ولكن المعنى فانك ربه ربه مخدوع جواب الاستفهام اي
 من مخير وانت لا تعلمون انقوا ربكم حسنة واسعه من دونه يوم

من تهمهم ظلال عبادة البشري لا نقطاع المنظم مع قار التعقيد منه
كلمة العذاب في لنا وللاية مع ان تكون الاستدراك مبينة لان قبحه ^{صفه}
الغرة ايضا لانها قد عدا الله خطا اما من ربه الخوف جواب الاستفهام
اي كمن بشرح صدره من ذكر الله مثالي قد قيل ليلا تصير الجملة صفة
لها وهو وصفة الكتاب والوصول الى لاها صفة الكتاب المصفين لم ايضا
ولما تفسر من اوصاف لموصوف واحد على ان الضمير في منه موجود فذكر
والى في جماعة فلا تقود الجملة اليها ربهم لان الجملة ليست من صفة الكذا
مع العطف ذكر الله من يشار يوم القيمة لخوف جواب الاستفهام اي
كمن لا يتقي اليوة للدنيا لان الام لا ابتداء مع العطف كقول ان جوابه
محدود وتقديره لو كانوا يعلمون ان عذاب الآخرة اكبر لا يستعجلون
التكذيب ولو وصل ثوبهم ان جواب لم يقدم عليه فيعلم ان عذاب
الآخرة انما كان اكبر بعد علمهم بل المعنى ان عذاب الآخرة اكبر واستدل
علمهم بل سواه عرفوا او جهلوا يتكروا لان التقدير بقران او اعني
قولنا على المدح وانزلناه قرانا والباء تدعو الى الوصول وخذ اعني
وانزلناه بحكم بالوقف حرف لعزل يدل على خذ انزلناه وعلي خذ
اعني والياء كان تكرر الاول لرجل مثلا المرد لان بل لا ضرب مع ^{تفان}
العلمين ميتون لان ثم ترتيب الاخبار مع اتفاق الجملتين اذ جاءه عند

جميع المستحقين لتعلق اللام بما يشاؤون لان يكون الاسماء والحوادث على قدر
 الاعيان منتهي ما يشاؤون ويختار تعلق اللام بخدود اي ذلك ليكون الله
 او يكون هو كقولنا ان تلك المشبهة بالجنة غير مفيد ولا متناه عبدة من دفع
 من مضى ليقول ان الله عسكات وجمته حسبى الله عامر لا يتبدل بها المثل
 مع فاء التعقيب فعلمون ان جعله الاستغفار مفعول تقومون بالحق لا اختلا
 للجلتين فلتنفسن عطش جملتي الشرط عليها لان التعليل لا يتبدل وقد دخلوا
 العداوة في هذا ما سيجي شفعاء لتشاوي الاستغفار جميعا والارض لان
 ثم لترتيب الاخبار بالاخيرة فصلا بين تنافي الجلتيين مفيه مع اتفاقا نظرا
 القيمة وعما فاقا فصلا بين تنافي الخالين مع اتفاق الجلتيين متالان قال
 جواب اذا عني علم التمام المقول ما كسبوا الاولي والثانية لا الوحي للمحال
 يقدم من رحمة الله جميعا مع احتمال جواز الوصول باخرا الفاء اي فانه
 الفذات لان لم لترتيب الاخبار لا تشعرون لتعلق ان السيرين لا مطلق
 المتقين كذلك مسودة بمقاديرهم على جعل لا يسهم مستانفا والمحال
 كل شيء للفصل بين الوصفين تعظيما مع اتفاق الجلتيين والارض من
 قبلك لان ليتن في تاويل ابتداء قسم والموحي مخرجه اي اوجيها اوجي
 مع احتمال ان الوحي جملتين قدر قد قيل على جعل الواو للاستينافه
 وجه الاتصال وفتح اي لم تقدم واقدرة حيث اشركوا به وصفته ان

ان رض قبضته والسموات مطويات بيمينه شاء الله تعالى ان يفتح السما
عن الاولين اتفاق الجنتين وصرافهم هذا فيما روي حيث نشاء بعد
دعاهم فان المانع لا ينقطع على الله تعالى ان يكون ان يجعل اجالا اي وقد مضى
على جعل الضمير في يومهم للزمن المذكورين دون الملائكة ^{في يومهم}
ثم اخبرنا انهم لا يتصل الصفقة في اليوم الا هو من يديهم اعطى للجنتين
المتفقتين فاخذتهم وقعه لا يشاء من الله يد النار لانه لو وصلوا النار
يحملون انوارهم لا تصاب النار وخطر ظاهر للذين استولوا على الخندق لا
التقدير يقولون ربنا وذرناهم الحكم قد يوصل للعطف السيات وانه كثر
لا يشاء انشرط مع العطف توهموا ان قافوا العرش لا يمتد الفاعل ^{فقال}
الحال اي يرفع الدرجات بفتيا الروح سمي اليوم للتفصيل بين السوال و
الجواب بما كتب اليوم كظهير يطاع بالحق بشي هو فيهم يذنبونهم و
هم الله مبين لتعلق الي نساء بهم ربه لا حلال الفاء واللام مؤمن قديرو
على مفيكم ايمانهم من الفرعون على تقديم المفعول والاصح لانه كان من
القبض ولان لم يكن فالجمله له وصف في الخافين منكم لانه اذا استقر ام
الى ابتداء الشرط تقديم لعطف جملة الشرط بعدكم في الارقول ابتداء ^{استفهام}
والدرجاء الوصل لانه المقصود الوعظ بما اذا اخذوا لان مثا وابتد

مثل الاول بعد ذلك الثاني لان يوم بدل الاول بعد يومه لان ماكم يصلح
 واستينافا على ان لا عامهم من الله في الاحوال من عامهم جامكم به وسولا
 من قايده لان الذين يصلح بدل الامن من استينافا اي هم الذين ايتهم امنوا
 لاسباب لان الثاني بدل الاول كاذبا عن السبيل الرشاد لان الذل
 يستلزم به مع انه تكرر والاول متاع للفصلين تنافي الدارين مع اتفاق
 الجنتين مثلها لنطف جملتي بشرط الى النار لما تمناه الاستفهام الى الاخبار والحق
 اضمار الله الاستفهام اي اذ عوئي دليله والحوار ولما ادعوك على التعقيب
 به علم لنطف الجنتين المختلفتين اذ ان السجود فيحصل ما بعده على جعل الواو
 حالا اقول لكم لان لان قوله واقض لا ينسوق على متذكره فان تفويضه
 كان دايما في الاحوال الى الله العذام لان النار تصلح بدل السور ويعرضون
 حال على تقدير وحقا بالرفعون النار معرضين عليها ويصلح مبتدأ في
 يعرضون خبره وعشيا لان قوله ويوم يصلح معطوفا ومستأنفا لا
 اوضح لان عرض النار على ارواحهم انما يكون في البرزخ والقيامة مع
 الدخول على الساعة في الوجدين لان التقدير يقال لهم ادخلوا بال
 فرعون او يقال للزبانية ادخلوا اذ فرعون الا انها من لا يقف على عشا ليق
 لا تقال بعامله وهو قول يعرضون بالبينات بلي فادعوا لان ما بعده من
 قول الخزينة او ابتداء اخبار من الله تعالى الشهاد لان يوم بدل الاول

لا ما بعده خبر ان يبالغي الاختلاف ليجلتيه بالله ولا الميسر استجب لكم فبشر
كل شيء لانه لو وصل صان حمله لاله لا يوروه فما الشئ وعطره ظاهره طار
وان امكن ان يجعل حاله قولكم وعمله ومعني الاشياء في ذلكم لاله
الا يور لا ابتداء الاستخاءم غير ان الوصلية والوصية لقاء التدقيق اذا لم
الكلام الطيبات وبكم والوصل جوار الفاء له الدين شيوخال اختلاف
الجلتين ومعني ان اذا جيت بالفاء فكانت في معني معني الشرط مع جوار
الفاء فيها في ايات الله لانه الاستخاءم اخرج يرفون لان الذين يدل
الضمير في يرفون ويصلح مبتداء والخبر فسوف لان الذين لهم وبها
قد يقيد معني الشرط فيحسن في خبرها الفاء على ان سوف للبريد فيجب
الابتداء به قالوا لي ان يجعل الذين يدل لا يوقف على رسلنا يعلمون لتعلق
الظرف والسائل ويستحيون مستأنف يستخرجون الآية مع العطف
دونه الله شيئا مرجوح لآية مع اتصال الخطاب فالذين فيها حق لان
اما شرط وقد فعل الفاء نقصص عليكم باذن الله لعطف الجلتيه
المختلفتين تاكونه لآية مع شدة اتصال المعني وصحة العطف تحلوه
لان الواو للاستيناف ولا وجه للعطف اياته قد قيل على ان الاستخاءم
مصدر ولكن المقصود من الاخبار لا تكا على الكا بهم من قبلهم للتصل
بين الاستخاءم والاخبار باسنا الثاني لان التقدير سورة الله سورة

هذه الفعل اضعف المصدر الى الفاعل في عمادة وان اتفقت الجملتان وكان
 الفعل المعطوف عليه غير منظر وهو قولهم سورة السجدة اكية وحي
 انزلنا من السماء ماء فاصبنا به كل شئ حيا ثم
 الرقيم لان قوله كتاب يصلى به لا من تنزيل وخبر مخدوف اي هو كتاب
 يعلم به ان بشير اصفة قرانا ونذير لا اختلاف للجملتين واستغفروا للمشركين
 انذروا العالمين لا اية مع الدولة اما ما لم ينصب سواء على المصدر اي استوت
 سواء للسائليين وغير السائليين ورفع على خبر مبتداه اي هي سواء ومن خفض
 جعله صفة ايام اي ايام مستوية فلم يرفع كرها امرها للدول وحفظا وثو لان
 اتقدت على مخدوف اي اذكروا كما وبغني الفعل في الصا عطف ولا يصلح تعليل
 بانذاركم للاستعجال الا الله منا قوة منهم قوة للفصل بين الاستعجال والاختيار
 الحيوية الدنيا يكسبون لا اية مع العطف شهدتهم علينا مشوعلم لعطف جملتي
 الشرط ولا نشأ لابتداء بان مع احتمالنا جواب معنى القسم في حق علمهم اعد
 الله النار لان ما بعده يصلح مستانقا او حالا عاملا معني الفعل في الجزاء فتعدي
 بحري اعداء الله النار كما تبا لهم فيها دار الخلد الخلد وفي الاخرة لا نقطاع للنظم
 بتقديم الجار مع اتصال المعنى واتحاد القول تدعون لان التعديرا صيته تنلا
 ولا السبيكة صبر ولا اتفاق الجملتين مع تكررهما للتوكيد فكان الوقف اي
 للتدبير في حقيقة كلامه يا الله والشمس والقمر وقت الوفا علينا يوم القيمة

شأنهم لأن ما بعثه دليل أنه أمرهم يد ويد فصل عن الدليل صان وخلقنا
والمطلق من الأمر للوجوب وأقل حكمه أن يوجب الإباحة لا الجاهل بهم لأن
خير من مخدوعه أي لا يخفون علينا أو يلقون في أننا يد لالم ما قبله
وهو قوله أن الذين يلحدون في آياته لا يخفون علينا وهو المخدوع هو قوله
ولته والواو مستأنف أو بعد قوله من خلقه والواو في أنه الحال عن قوله
الصفة خلقه من قبلك آياته وعذبي وشفا عي عني فاختلص فيه بينهم
فعلهم الساعة يعلمه شركا أي لأن قالوا عامل أنك لاه معنى لا يدل أن
القول فيقع على الجمل شهيدي الآيات مع عطف الجملتين الجوزي اختلاص
الجملتين إلا أن مقصود الكلام تيميد لي نحن نعلم قوله لا بقوله مسلم
قائمة كذلك لا تمام قول الكافر المحسني لا ابتداء لا ابتداء لام التوكيد مع
فاء التفسير علوا أمهالا لشكر في الحالين مع اتفاق الجملتين بجمانية
فصايبين تناقض الحالين مع اتفاق الجملتين أنه التوافق بهم
هم عسق كوفي ثلاث وتسعون آية في التاوي وراسن في الباي حم
عسق كوفي من قبلك من قرأ يوحى يفتح الواو كأنه قيل من الموحى فقال الله
أي هو الله في الأَرْض يعلمهم والوصل الوجه لأن في ما بعده توريد لاثبات
ما قبله لا ريب فيه رحمة أولياء الفصل بين الاستنباط والأخبار مع دخول
الفاء الموقفي فصل بين المقدور والمخصوص وبينان القدرة على العموم مع

اعتقاد الجاهلين الى الله تعالى كانت قد قيل لان قوله انيب مستقبل وتوكلت ماض
 وكان في عطف الجاهلين لا يتغير بملك والارض ازا واجا لان فيه ضمير يعود
 الى الارواح الذي هو مدلول قوله ازا واجا والاصح اية الرحم ضمير وانتم
 تكونه فكان الوقف اوجه فيه شيء لعطف الجاهلين المختلفين والارض لان قوله
 يبسط يصلح مستانفا وحالا عامله معنى الملك والاختصاص في الامم تقديره
 ملك السموات والارض باسقاط تقديره قوا فيه يدعونه اليه بينهم لعطفهم
 فادع كما امرت ولا تتبع اهلهم من كتاب كل ذلك مسنون القراءة وان اعتقت
 الجاهل ان بينكم لا ابتداء الكلام وركبكم اعاكم وبينكم بيننا المصير والميزان بالعطف
 الجاهلين المختلفين منها لان الواو للعطف على معنى الفعل في شتى قوتها اي
 يشفقون ويعلمون او الجاهل اي وقد يعلمون الحق من يشاء لان قوله يردف
 يصلح صفة لقوله لطيف فكان عطف قوله وهو القوي على قوله الله لطيف
 وبها منفقتان ويصلح ان يكون يردف خبر فكان الوقف على قوله من
 يشاء وبها جلتان مختلفتان في حركته لعطف جلتى الشرط به الله بينهم واقع
 بهم الجنات لان قوله لم يصلح مستانفا وحالا معنى الفعل في بعضات الجنات
 تقديره يستقرون في بعضات الجنات كما ينالهم ما يشاءون عندهم الصا
 القرني حسنا كذا بالشرط مع فاء التعقيب على فليكن لان ما بعده مستانف
 فان محو الباطل واخفاق الحق وعدم مطلق عن قوله وان يشاء دليله تكرار

اسم الله بكلماته تفعلون للعطف واتصال المعنى من فضله ما يشاء ورحمة من ذاب
عن كثير في الاصل والوصال يجوز لا اتصال للمعنى كالاعلام على بنية شكوا للعطف
وصدق الاتصال عن كثير من رفع ويعلم على الاستيلاء ومن نصب وجعل مرقا
باصطراحان فوقه معجوز في اشياء الحيوة الدنيا للعطف بملق الشرط وان خدفت
الغاية في الثانية ومن جعل الثانية اخبارا مستانفا لعدم الغاية في الثانية فوقعه
مطلق بتوكله للآية مع العطف وكذلك يفرق ولا يفقون واقاموا الصلوة
لا انقطاع النظم واتصال المعنى واتحاد القول سوي بينهم في ذلك مثلها على الله
من سبيل آخر الحق من بعده من سبيل الآيات مع العطف خفي يوم القيمة من دون الله
وهو سبيل من الله حفظ البلاء بما والاواض خلق ما يشاء الذكور للعطف وانما
لان ما بعده يصلح عطفًا واستانفا اي وهو يجعل ما يشاء تكرار المستبقة محققة ما
يشاء من امرنا من عبادنا مستقيم لاتصال البدل وما في الاصل من
الترتيب فكيف كان وانما يكون اي في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
على آية غير مفتر البين لان انا جواب القسم وقيل معناه حم اي قبح الامر وهو
جواب القسم الذي بعده ولا وقف عليه بل على البين تقديره وانكتاب المبين حم
تعلقوا للآية مع العطف حكيم العليم لان الذي صفة وقد يحسن ان يوقف على
تقدير هو الذي لان هذه الاوصاف ليست من مفعول الكفا بل الالتزام عليهم في
الكار البعث ووجه الوصل ان ذكرنا اوصاف مدلول قولهم فان الاقرار بالقرعة

والعلم اقرار بجميع الصفات المتعددة للاثارة وطول الكلام والوصل للعطفية
 للعدد ولزمنا لان الشك يزعمون اخراجا كذلك مع صدق المعنى والعطف
 بعده تركبون لتعلق الام بقوله وجعل اي خلق للركوب مقرين لان القول
 يتم على المتكلمين بنو اميين لان ام يعني المفعول استغفام الكارثا فلهم
 الفصل بين الاستغفار والاعذار ما عيدهم للفصل بين مقولهم واخبار
 اخر من علم قد قيل والوصل وجه لان ما بعده نفى مفعول ما قبل بغير صيغة
 لان ام ابتداء استفهام مشقوها لان ما بعد مفعول قال اياه لم يعيد
 للاستثناء عما قبل الا يعني لكن فان كان يجب الوصل حمة وبك سحرنا
 يظهر من العطف يتكون كذلك ونحوها الحيوة الدنيا متقون للعطف
 او حي اليك لا ابتداء بان مع اتصال المعنى ولقومك لا ابتداء مع بالتهديد
 ان المعنى وسوء تسالون عن ذلك الذكر من رسلنا قد قيل ولكنه
 مفعول ثان للسؤال من اخذنا لعطف الجائتين المتفقتين فان التاني
 وما كنا نريهم حتي لا ابتداء الاستغفار مع اتحاد الكلام فيصرون لان
 ام يعني بل لنفي نعم من نعم غير ذلك وقيل ام زائدة وقيل الموقف على
 ام لانهما جواب الاستفهام بخلاف صلة اي ام انتم مبهمل فاطاعوه
 اجمعين للعطف مع الامام هو جد لا اسراييل ولتبعون الشيطان
 لا ابتداء بان مع اتصال المعنى فيه لعطف الجائتين المختلفتين مع القافية

فأعبدوه من بينهم للابتداء مع الفناء المتقين ثم نون لأن الذين يصلحون
نعتا العبادي فلا يؤتوا على مسلمين أيضا لأن نصان الخطاب وهو مستقيم
لوقوع العارض بين النعت والنعوت ويصلح أن يكون مبتداء وخبره يقا
لهم أدخلوها أو غير محذوف أي هم الذين أو مدح أي أعني الذين وفي
الوجهين يقال لهم أدخلوا مستأنف وفي الوجه الثالث يوقف على مسلمين
في جواب الأسماء كذلك أعطت الجمل خذرون قد يجوز للابتداء ووجه
الوصل أوضح لأن الجملة صفة خذرون تقديره غير مقتر عنهم مبسوط
لأن ما بعده مستأنف أو حال أي البسوا غير مطلقين علينا ركب
مبسوط لأن أم يصلح جواب الأولى ويصلح استفهاما آخر فجوهم ولد
قد قيل على جعل إن نافية أي ما كان للرحمن ولد والاحسن الوصل
ولن للشرط معناه إن دعتم الله للرحمن ولد فانا أول من عبده ^{ولد} على أن لا
له في الأرض له وما بينهما الساعة كذلك يكون لأن وفيه نصب يعطوق
على قوله لا تسمع سرهم وبينهما من الوثوق لطول الكلام تسامحا
يصلح نصبه على محذوف أي وقال قبله ومن جرم يقف لأنه عطفه على
الساعة أي نداه علم الساعة وعلم قبله لا يؤمنون لأنه لو وصل صا
صفح عنهم وقل سلم من قول الرسول الله عز وجل وهو حال بل هو جوف
الله للرسول عليه السلام سلام لأن كلمة التثنية ليست من مفعول قل

من ثم يعلمون بالتاء توقفهم انهم لم يندخلوا جمل التمديد في الامر بقول قل
 سورة الاحقار انكم تسبونوا في الله في الدنيا والآخرة
 وبس في الباقين هم كوفي في عتلاته غير عترو من جعله مسوا عطف عليه
 والكتاب وجعلهم يعقوب جعله جواب القسم بعده ووقع على المبين حكم
 لان التقدير لم يات امر من عندنا امر سليمان لان التقدير رحمتنا رحمة اوت
 منقول في رحمة من نيك العليم وقع لمن قرأ رب يا ارفع اي هو رب
 ومن خفض جعله بدلا فلم يقف وما بينهما لان جواب ان يحدوه قد دبر
 انكم موقنين لما اشر كنتم رب السموات والارض وما بينهما ولا وجه للو
 الاستغناء الله تعالى عن الخلق واصافهم فانه هو رب الارض والسماء
 وخالق الظلم والضياء قبل احداث الخلق لما اثار لا تراههم وانكارهم و
 شكهم ويقينهم في قدرته الله تعالى وسبحانه وربوبية وسلطانه بالبر والحق
 عن جميع العالم والمستغنى عن الخلق اجددين وليت مبين لان الجملة بعده
 صفة له نفسى الناس هو مبين للعطف مجنون لانه لو وصل صاوانا
 كاشفوا الغدا من ثول الكفار عايد ولانه لو وصل يوم نيطش نطفا
 لعودهم الى الكفر ويوم القيمة او يوم يرد والعود الى الكفر فيها غير
 مكن الكبري لاختلافنا منتقون ولا كرم للخلق ان عباد الله امين
 لطف ان على الله مبين ان ثوبون قد يعون لللاية والابتداء بان وان للشر

مع ان الفعل واحد شيعون للعطف وهو كقولهم للعطف فأكبر لان العطف
كذلك اعمى ما كما كانت كذلك الميع لان من بدل الاولين ورميوا العالمين
لثانية مع العطف واتخاذ الكلام شيع للعطف من قبلهم لثانية الاستدنام الي
ابتداء الاخبار بالكلية قد يجوز لان العمل مستقل وقولهم انهم بتدليسهم ثانيا
يوم بدل الاول ولا هم ينمرونه للاستثناء رحم الله الانتم لان اتخاذ يصلح
خبير محذوف او كالمثل يعني الزقوم لان الشجرة هي اسم ان ولكن المراد منها ثمر
وهي الزقوم له ذوق اتصال بين المضاعف والمضاف اليه ويجوز ان يكون حالا
مفعول التحقيق في ان كالمثل لان الجملة تصلح خبر محذوفة اي هي فاعلى او هو في فيقف
اي الوقف ولا فاعلى على المثل ان لم يقف على الاثيم ويجوز ان يكون حالا بعد حال
على قراءة النارية في الشجرة كايته كالمثل غالية او حالا للمثل بقراءة الباء
عاملة معني في التشبيه في الكاف تقديره شجرة الشجرة يعني الزقوم بالمزغا
ولا وقع على الاثيم فيها الجيم قد يصل للعطف للثيم لان التقدير نفقوا له او
يقول لم على الابتداء فاعلى فراك بالفتح او او بانه ومن كسر قد يقع للابتداء
بان والوصل واضح لان التقدير فانتك امين فتعلقوا نظروا ويعيون لان يلبسون
يصلح حالا واستدناما فاعلمه مفعول الفعل في الجاء متقابلين لان التقدير كذلك كما ذكرنا
من حالهم قل او لا امر كذلك على حذف المستدرك كذلك وقع في الوجهين عينين
نصير الجملة هي اخبار عن المتقين على ذلك ينفقون صفة الحور عين عجاوز

يسئل لان يدعون يحفل كلا الوترين اشد لان ما بعده صفة لهم لان الام
انما يتم بان لا يزد وقوا الموت الا ولى لان ما بعده يصلح استيثاقا وحالا
اي قد وثقهم بالحجيم لان فضلا مفعولهم من ركب ^{سنة الجاسية مكية سبع}
^{فمن} ^{التي} ^{في} ^{الكر} ^{بين} ^{سنة} ^{الباقي} ^{من} ^{هم} ^{كوفي} ^{على} ^{انه} ^{غير} ^{مفسر} ^{وتنزيل}
خبر محذوف اي هذا تنزيل او يستلزم خبره من الله ومن جعله اسم السودة
او اسم القرآن جعله مبتداء خبره تنزيل فلم يفت عليه للمؤمنين لمن وراية بالرفع
على انما خبر الجارون حفظ جعلها بدل الا ولى فلم يفت بوقنوة لان قوله و
اشتران و طع على قوله وفي خلقكم في قراءة آيات بالرفع وقرا آيات بالحفظ
عطفها على قوله ان في السموات بالحق لا بشراء الاستيفات مع دخول الغاء
اقيم لان ما بعده صفة لم لم يسمعا لانقطاع النظم مع دخول الغاء التعقيب
كفر وامبر لان من لا تعلق لها بما قبلها والكائنات القصص واحدة ولو
وصل اشتبه بانها وصف عذاب لان الجار بعد المنكر صفة له وليست من
صفة العذاب في شيء جهنم لعطف الجنتين المختلفتين اوليا كذا كذا عظيم
للآية ولان هذا مبتداء لا تعلق لها بما قبلها نظما ولا القصص واحدة هذا
لان الذين مبتدأ هو الواو لعطف الجنتين تشكروا لآية مع العطف
واثما والكلام منه فمن نفسه لعطف جلتي الشرط فعلها لان ثم لتزيين الالجاب
مع اثما والقصص الفاعلين لآية مع العطف واثما والكلام من الامر لعطف

الجليلين المتخلفين بينهم ساء اوليا به بعض القوم من بني النصارى المتخلفين
 مع اتفاق نصيب الجليلين الصالحين ان يوقد لمن قرأ سواء بالرفع على الابدان
 ومن نصيب قائما بفضله بقوله تجدونه فلم يبق وعما تم غشاة من ابدان الابدان
 الاختلاف القابل للمقولة مع احوال الوجود والحال من علم لا انتفاع النظم مع انصاف
 المعنى والارض بحاسية وقوة لمن قرأ كلمة بالرفع على الابدان ومن نصيب جعله
 يدل الاول فلم يبق كتبها بالحق في رحمة نفع ولا ابتداء الاستغفار اي فيقال
 لهم اقم بين ما الساعة ثم راعى الابدان لقول الكفار الحيوة اذ نزل للعدو
 عن الخطاب الى المعاني والارض كقطوف الجليلين المتخلفين من سماء الابدان
 سماء خمس وثلاثون آية في التوراة واثني عشر في الانجيل واثني عشر في الانجيل
 ذكر مسيح في السموات لانهما الاستغفار الى الخطاب لما جاءهم لان ما بعده
 مفعول قال امين فان ام يفتي الف استغفار انكرا واذن سيدنا فيه وبسببكم
 ولما بكم واستكبرتم اليه ورحمة ظلموا قد قيل على تقدير وهو بشري ولا شئ
 وجه الوصل اوضح على تقدير لشدته وبشر وانذارا وبشري يجوزون
 لان اولئك يصلح مستانفا وخبر ان قوله فلا تخوف او يصلح ان يكون الخبر
 اولئك وقوله فلا تخوف جملة معترضة خلد من فيها لان قوله جزاء يصلح مفعولا
 ويصلح مفعولا محذوف اي يجوزون جزاء حسنا ووضعت كرها مشهورة
 لان قال جواب اذا ذممتي للابتداء بان مع اتحاد الكلام في احوال الجنة لان التقدير

سورة محمد صلى الله عليه وسلم ما يشاء من قسوة اير القسوة
وتحريم قسوة قسوة في كوفي وقسوة في الساقي والقسوة من ريم
لان كوفي واخبر الذين من ريم القسوة بالوفاق للقاء وتعلق بعدوما
قبلها اي بعد ما شدته الوفاق وقديس وقع للابتداء بالشرط او لا

كان ذلك فذلك أي ذلك كذا ذلك وقد ابتدأ بقوله ولك على الابتداء وتكون اذا
انقطع عن خبره حسن اتصاله باقوله في هذه ببعضها ثم لا يمتنع
الوطوع واتحاد الكلام من قبلهم لتساوي الاستعجاب الى الاخبار عليهم
لذا ابتدأ بالترديد مع العطف وانما انفعني اي وانكافرين امثال تلك
المتكررة لان التبريد يدل على ان الاخبار اخبر جئت لان كان استعجابهم
اخيرا وقد يوصل على جعل مثلهم صفة للفقرة المشقوقة الخذت اولا
فيها او يترك خبر مبتدأ والتقدير وما نقص عليكم مثل الجنة اوسع طوعا
لتفصيل انواع النعم مع العطف مصنفين بهم لئلا يكون مبتدأ مستقوما
والتقدير ان من هذه حاله لو هو خالدا لئلا لا يكون محتملا معنى التبريد
مع ان مفهوم المعنى الابتداء لان المراد الاخبار عما قالوا بعد الخروج عن
الاستماع فانه كان معلوما مشابها لثناهم بالاستعجاب مع مجيء الفاء
بعده في الاخبار لا يشاهد التناهي الاخبار مع مجيء الفاء في الاستعجاب
تقديره فاني لم اؤلم فيفهم تكريرهم اذ جاءهم الساعة الموت لولا
نجات سورة القتال لان رايت جواب فاذا من الموت تمام يوات
اذا ولا يبدأ بالتمديد على جعل اولى مقلوب او بل لم لان التقدير عليهم
طاعة او طاعة وقوله معروف واليهم ومن جعل اولى من القرب له
ان يقول طاعة خبر اولى فلا يفهم على ان اولى يعني القرب بوصول

بالبراءة دون اللام الامر لان التقدير فاذا غرض الامر كذبوا او خالفوا
 فيعلمون لا يتبدل الاستفهام مع الغاء الهدي لان الجملة بعده خبران
 سور لهم لان فاعل وامل ضمير اسم الله فلو وصل عاد الفعل الى الشيطان
 وقد جاز ان يوصل على جوابه حالا اي وقد امل الله وكلمه الوقف اعذر
 لان الضمير مستكن والحال على فاعلة وامل يقع الياء اجوز وقد امل في
 الوقف جاز فيهم ومن اسكن الياء فالوقف به اليق لان المستقيم ^{ينقطع}
 على الماض مع ذلك او جعل حالا على تقدير وانما امل جازي في بعض الامر لان
 ما بعده يصح استثنى فا واد او الوقف اجوز لان الله تعالى علم ان
 في الاحوال لا في حال يسميهم لا ابتداء بها هو جواب القسم في حين القول
 والصابين لم يقرأ ونبلو ابتسكين الواو الهدي لان التقى بعده خبران
 شيئا من الياسم قد قيل علي ان وانتم مبتلاء وجعل حالا او الى الاعلون
 كذلك ولو في سبيل الله لانقطاع التظم مع العطف بالقاء من يجر
 الشرط مع العطف عن نفسه الفقرة للشرط مع العطف غير كالعطف
 سور الفتح عديتم تسع وعشرون ^{كذلك} اي مينا لتولي الامر مستقيما كذا
 على احتمال الجوار لكر اسم الله ما تخرج مع اياتهم ولا من حكما لتعلق
 انلام سيايتهم عظيم للعطف طن السور ذريق السور لوطف الخلقين
 المختلفين جنم والارض وتورثه للفصل بين ضمير اسم الله في تسع

وبين ضمير اسم رسول في قوله وبها يعون الله ايدى بهم الشرط مع
 على نفسه اعطى جملتي الشرط واستغفر لنا لان يقولون مستأنف
 او حال في قولهم نفوا السوء اعطى الجملتين المختلفتين لان
 يختص دخولها بمبتدأه وخبر دخول العوامل دون الافعال والى
 اوضح اشرف كان تصرف الافعال والافعال من يشاء تتبعكم لان
 مستأنف او حال عام لم يبق قولهم الله من قبل لان السين لا
 والفاء للتعقيب محذوف لان بال كونه مقولهم وبال اولي من جملة
 المقول يسمون مستأنف جملتي الشرط ولا على المربوض حرج لان
 غير داخل في الجملة الاولى فكان الواو استئنافا لانها تترى باللفظ
 ياخذونها انكم لان الواو موصولة واعا طعه على تقدير ليس استغنوا وليكون
 مستقيما لان وانحرفي مطبوعة على معانم اي معانم اخرى بها من قبل
 لاختلاف الجملتين والواو اجوز لتقريرها من عليهم محل غير علم لان التقيد
 قد تذكرك ليدخل من يشاء لان قوله اخذ بنا كما هي جواب لو بعد تصح
 جوابا بالقول لولا فيتم ان جواب الواو محذوف اي لولا ذكرهم
 لدخلتم المسجد الحرام ولها بالحق الحق الخدع اي والله لتدخلن مع ان
 القسم لتحقيق صدق الرويا اثنين ومقررين كذلك لان محققين
 ومقررين حالان بعد حال الماخذ فون لان قوله فعلم بيان حكم الصدق

ون

كما لا اعتدوا فلا يعطى على قوله صدق الله فكم تشيرون رسول الله عليه
 السلام وخبره وقيل رسول الله صفة والدين معطوف والمبتدأ تشيرون
 واللام والجران والدين مبتدأ والتشديد خبر فيكون الى قوله من ان
 السجود او صاته اصحابه كل وصف بما غلب على حاله ولا فاعليم
 السلام كان يجمع كل وصف بحال على الكلام الاول ان التدوير في كلامهم
 يرجع اليه ولينهم لان الاربعة مثله على الاجتماع في الضمير لعطف العمل
 بعضها على بعض ايضا سايق وعضو واحد لان سيماهم مبتدأ غيب
 ان الخبر من الاول والاولى في كون الكل خبر والدين السجود في التورية
 لان قوله ومثلهم يصلح معطوفا على الاول والموقع على التاميل جازم
 ثم مبتدأ بخبره قد تقدم بهم كزرع اخرج ويصلح ان يكون ومثلهم
 مبتدأ آخر خبره كزرع والاول اولى ليكون الاوصاف كلها متساوية
 في الكتابين بهم الكفار سورة الحديد والاشجار سورة الحديد والاشجار
 الله للثقوي خير لهم رسول الله والعصيان الراشدين لان فضلا
 مقول له ونعم بينهما النشر طمع الفاء امر الله واقسطوا خير من الله
 عن المغايرة الى الخاطبة باللقاب بعد الايمان لا ابتداء النشر طمع انه محتمل
 ومن لم يثبت عما ذكر من المنز من الظن لا ابتداء بان الا ان التقدير
 فان بعضا فكر بقوة والتقوا الله لتعارفوا انتم امنا في قوله سيما في سبيل

وما في الارض ان اسلموا اسلامكم بالماض اب عن الاول والاخر
والكثير من هذه الامور التي في توفيقه ولو جعل قسما كان والقران معطوفا
عليه فلا توقف الجيد كان بل قد يجعل جواب القسم تشديدا بان في التحقيق
توكيد ما بعده وقد يجعل جوابه مخدونا اي يستثنى ثوبا لان ذلك يستلزم الا ان
القول واحد منهم لان ما بعده يصح ان الاستثناء فيه لا يضره منع قوله
الحصيلة المعطوف تشديدا لان ورعا مع قوله للعباد العطف سينا تبع الاول
لانتهاء الاستثناءم نفسه لان ما بعده مستانفا والحال اولى فاذا جعل جواب
وقف على الوحيد وعلق او مخدونا اي اذكر او يجعل ونحن مستانفا كما
تعلق اذ اقر بوقد تعلق اذ بقوله ما يلفظ فلا توقف على فستد بالحق في الصور عند
لان التفسير يقال انما القبا عند الاتصال الصفة مرية كذلك حيث لان من قد يتلوه
به للشرط او موصول بل حقيقة وعلى الوجهين عامل اذ عند مخدونا اي يقال
لهم على جواب الشرط او يقال لهم على الاستثناء ليلام في المبدأ لا بالله الاستثناء
ايام قد قيل على استثناء ما بعده والحال اوضح لصحة الاتصال الاخرين
النظم بتقديم الطرف مع اتفاق الخللين قريب لتعلق الطرف بالحق المصير لتعلق
الطرف سواها ضرورة انما يات في كثير من الامور من اذ
سأهون لان يسألون وصفهم الذين لان الدائم يوم منتظر اي يقال لهم
دوقل فستكم لان هذا مبتداء وعميون لان اخدين حالهم لانهم محسنين للمنفق

للعطف وفي أنفسكم الذين لان عاملان مخدوف اي اذكر ولو وصل
 صار ظرفا لا يذان سلما قال ستم لان التقدير انتم قوم متكرون مع اتحاف
 القابل معيد للعطف تاكون للآية مع العطف حقيقة فالاول لا تخف كذا
 قال ريك اي انما ريك قوله كذلك الذي قلنا مجرمين لتعلق اللام من
 طيرة مسومة صفة بخاتمة مؤنثة للآية مع العطف بالفاء متصلة
 الذي من المسلمين كذلك الغلاب الاليم لتناهي التفتة معنى وحكم الروية
 الوصل للعطف لفظا يعني قوله وفي الارض ايات يعلم كذلك العقيم
 لان ما بعده استقناء او حال غير تاركة شيئا كالرسيم كما ذكرنا في الاليم
 مستترين لان قوله وقوم بالنصب معطوف على الصغير في اخذتهم و
 بالحر معطوف عا وفي ثود من قبل الي الله مبين للآية مع العطف اليها
 آخر او مجنون قد يوصل والا وجه ان قوله اتوا صوا ابتداء استقناء
 تعجيبا اتوا صوابه لان بل الاضرب معنى والعطف لفظا بل يوم للآية
 مع اتفاق الجملتين سورة الطور مكية وهي تسع واربعون آية
 سيرا يلعبون ليلا يلعبون ان عامل يوم قوله يلعبون اذ يستحيل
 ان يكون ظرفا له عامل مخدوف تقديره اذكر دعاء اي يقال لهم نه
 او لا تصيروا لاختلاف الجملتين مع اتفاق المعنى سواء عليكم نعيم
 لان فاكهين حالهم انيهم بهم لاحتال المطع وايضا وجه الحال

اي وقد وثقهم تعالى لان متكئين عالم مصفوف لا احتمال للاستينات
والحال وقد وثقهم من شدة دعوى كونهم بالأكبر ومن قطع جملته
لانهم لا يحسنون لان ام ابتداء استفهام توبيخ التي يصير كذلك طافق
لا احتمال ابتداء الاستفهام والجواب تقوله لا يورث الاية مع القاء صا
الحال لقوله ولا يورث لان الملاخراب والعطف جميعا يورثون المصير وت
فيه تشابه الاستفهام مع نداء التوبيخ بين البسوة لابتداء الاستفهام
منقول يكتبون كيد الكيدون غير الله مطلق وفيما تقدمه كل ما وصل ام فهو
للجواب وما قطع فهو يفتي اليه استفهام يصعدون لان يوم بدل ما تقدم
يبرره حين تقوم للعطف سورة التهم كيد الله وسبب له هو
لان ما بعده جواب انقسم غوي لا يورث مع العطف على جواب القسم عن الشيء
يوحى لان ما بعده صفة القوي كذلك دورة القام الصفة فاستوي لان الاول
للحال لا على تقدير لان ما بعده من تمام المقصود او ادلى وله انقطة اليقين
واكن ضمير فارجي لاسم الله تعالى وضمير كان او ادلى لحد صيا الله عليه وسلم ما
اوحي اخرى لتعلق انظره الماوي لان عامل اخما زاغ البصر فلا وقع عليه ما
يفتقر والغري العطف من سلطان ان النفس لا احتمال القوا والحال والاستينات
الهي لان ام ابتداء استفهام انكار ما عني تشابه الاستفهام والوصول
اولي القاء ولتصل الخ من علم الا لظن لا اختلاف اليقين شيئا كذلك الحيوة

الله تعالى هو العلم وما في الارض متعلق الالام والمعاني في تلك ما في السموات وما
 في الارض اجزي ابو حاتم ينفذ التقدير يخرجين بالحسني لا بالظن يصلح خبر
 مستند وما هو الذي احسنوا الالام واسع المغفرة اسميتكم لقطع الجليلين
 المتلفعين انفسكم صحت موسى للقطع لم الوثق المظلم وقول وقوم نوح
 من قبل لان الكل مسبق على قوله لا انزلوا لرة وقف القردة على قوله يوش
 ن وانه لم يفرغ العارضين النسق اطع لان المولفكم منسوب بما بعده
 اهو في العطف ما غلب لا بشارة بالاستغناء مع دخول اللقاة في الزمة غير مكشوفة
 سورة الفرقان خمس وخمسون آية من وجوه ان قوله حكم يدل عن
 من وجوه في العطف مع انصا الى المعنى قول عنهم لانه لو وصل صا و
 يوم ظرنا للقول عنهم وليس كذلك بل هو وطرف يخرجون خاشعا حال
 الضم في يخرجون تقديره يخرجون خاشعا ايضا لانهم في يوم يدع الداء
 مفتشون ان مطيعه حال بعد خالين اي خاشعا وكانهم الى الي المراح
 منهم لا ية والوصل اجوز للعطف مع اتحاد الكلام قد قدم للعارض
 بين الجائتين المتفتحين وللاية مع احتمال الحال الذي قد حناه وصل لان
 تجري صفة لما اي على سفينة ذات الواح ودرجارية باعينا لان
 جز يصلح مفعولا له اي الجزاء ومصدر مخدوع اي اجوز واخر مستقر
 لان تنوع صفة الريح الناس لان كانهم حارر الناس تتبعه لتعلق اذبا اي

لان ما بعده ينفذ مستانفا وقيل الجمل
 حالا وفي تقديره اذية الزمة

ان الى التمهيد في ضلال واسطى لانه مع اعطى المتفقين منه
ثم لم كل شرب مبتدأ مع ان الجملة من بيان ما تقدم الابطال والجملة
للتفصيل صفة المعرفة ولا عامل في جملة الجملة لان تعذر معرفة لم من
عنده المستقر لان التقدير فقير لهم ورواوا فرعون النذر لا اتصال لعني
بلا عطف في الذين لان ام يقولون يصلح استفهام انكار مبتدأ ويصلح
يدل عن ام الاولي وسر لان يوم يسحبون ليس بظرف بفضل التمام والما
هو ظرف لمخدة في تقديره يقال لهم رووا من سفر وجوههم في
لان الجاريد الاولي سورة اخر من سورة البقرة وقيل ان فيه ثار يستقر
علم القرآن بحسبان لعطف الجائتين المتفقين ووضع الميزان لتعلق
الا لانام لار ما بعده حال لار ضاري مفككة بما فيها الا لانام واكمة ثار
للا ابتداء بالاستفهام مع دخول تمام التعقيب فيه والوقف اجوز لا ابتداء به
بالاستفهام مبالغة في التعقيب وكذلك في جميع السورة يلتقيان لان ما
ما بعده حال ضمير في يلتقيان ولا يلتقيان حال بعد حال فان لعطف الجائتين
المتنصتين والوصول الجور لانه تمام الكلام في الاخبار عن بقاء الخلق والما
بعد بقاء الخلق والما رضى فانعدوا بها الجر موه لان لو وصل صار قولهم
يطوفون حالا الجر مع اي مكذبون طائفتين بين النار والجحيم وهو محال
تكذبان لان قولهم رواتا صفة قولهم بشقان وكذلك من هاتان وقولهما

حيث كان في صفة ايضا ومكانين حالين خافوا ان الكلام قد تطاول
 فهو استيق في الامر لان لم يطمئن حاله فكذلك لان كان حاله
 مخدوك اي من كانين وقد وصل حور لانه صفة خبر له حسان وكذلك
 لم يطمئن الا انه على الجوز لتطاول الكلام ^{سورة} في قوله مستيق
 انه اذا وقع الواقعة لان ما بعده عامل اذوال تنكير اذا وقعت لا يكذب
 وقومها كاذبة لانه لو وصل ما بعده صفة لها او بدلا فغفل الكلام
 وانما خافضة خبر مخدوق اي هي خافضة رافعة لتعلق الطرف ثلثة
 اصحاب اليمين لثناي استقوام التعجب ولو وصل بين الجلسين قد يجوز
 والوقف اليق للفصلين حال الفيتين ما اصحاب المشامة المقربون
 لان الطرف بعده قد يتعلق به وقد ينقطع ولان يقرب الخوة لا يتوقف
 على الجنة فانظر ان يكون خبر مخدوق اي هم في جنات النعيم من الاخرين
 اي هم على سر محذوق وتعلق الباء معين لان ما بعده صفة له
 ولا ينزفون للعطف على اكوأب يخيرون يشبهون وقف لمن قرأ
 وحور بالرفع اي ولم حور ومن خفض الجوز كقولهم حجر ضرب خبر
 لم يقف المكنون لان جزم يصلح مفعولا له اي الجزم ومصدر مخدوق
 اي جزم واخرا ما اصحاب اليمين لثناي استقوام التعجب ^{لثناي}
 هم في صدور من فوعه لاسباب اليمين من الاخرين ما اصحاب الشما ^{لثناي}

ذكر في صاحب اليمين مشرفين للآية والوصول اجوز للعطف وانها انما
اعظم كذلك والوقف اجوز لطول الكلام والبطون كذلك من الجيد
كذلك مشرب اليمين يوم الدين تنوب لتناهي الاستفهام واستفهام
آخر يستوفين لتعلق الجار بغير لون لما ذكر في تنوين تشريوت نورون
الفصل من الاستفهام مبيد المقومين لعطف الجائتين المختلفتين مع
ذبول الغاء التجوم عظيم كذلك ان الله لقار جواب لا اقسام كيرم لتعلق
لجار مكنون لان الجمله بعده صفة ايضا المظهر في اي هو تنزيل مدحون
للعطف وانها المقصود في المعلوم لان الاول والآخر
تسعة عشر في الآية والارض لعطف الجائتين المختلفتين والارض
والباطن العز فيها كنتم والارض في الليل في يا الله الى النور والارض
وقاتل وقاتلو الفسي كنتم لان يوم قد يتعلق بقوله وادع وقد يتعلق
بشركم اي يقال لهم بشركم فيها الفوز العظيم لان يوم قد يتعلق يا افعو
يوقع على نوبكم وقد يتعلق بقوله قيل ارجعوا نوبكم باب لبيان ان
بعده صفة السور دون اليا ب العذاب معكم من الذين كفروا النار معكم
من المؤمنين وادع يكونوا بالياء قبلهم بعد موتها الصديقون قد قيل
على ان ثواب والشهادة عنده بهم مبتداء وخبر الاصح الوصول والمضي
اهم صديقون والشهادة عنده بهم اي في حكمه وعلم عندكم ثم نفي

ولما ولا دأى بهي كثر حطاً ما شديد للقطوع ووضوان ولا نضماناً
صفة جنه ايضاً ورسام من يشاء يقول يا يسير لان الام قد يتعلق بهذا
اي ذلك كليلاً وقد يتعلق باقبل اي ما يكون من شيء الا بلانته كليلاً قاسوا
انكم حتى لان الذين يدع قولهم كل مختال لان كما موحد في اللفظ مع في
المعنى بالحق بالقسط لان الجنتين وان اتفقتا لفظاً فقوله وانزل الحديد
غير متصل بما قبلها يعني فان انزل الحديد ابتداء اخبار غير مختص بالرسول
بأنفسه مستدلان بالجنتين وان اتفقتا فقوله فثم مستدعيض على التعليل
والجمله الثانية بيان الاعم على التعليل في تدعي الاستيناف ورحمة لان قول
وهي ما يتم بيضها وجعلنا التقدير ولقد عوا وبهاية تبدعها على التكرار
للتاكيد رعايتها لان الجنتين وان اتفقتا فقوله وايضا غير موزع قوله فاعرف
معي اذ ليس في بيان جزاءكم الرعاية الماهو كما بيان التفرقة بين الفريقين
راجع الى قولهم فثم مستد وكثير منهم فسفون اجروهم ويفرركم رجيم لتعلق الام
بما يلها بل يعني بيان ما يندم من اتياء موثي الكتاب الاجر مرتين فيباغ في
علي تقدير ذلك يعلم ان الكتاب من يشاء سورة الحاولم مكية اربعون
عشر آية الى الله قد قيل على ان الله مبتدأ وجعل التو واللحال والحق لان
قوله والله يسمع تحا وعا غير مقصود في الاخبار تحا وعا ما هن الاما
ولهم فو رايها ساقون يطون به ثماناً مسكيناً ورسولهم حذوف الله

بينات صديق تتعلق النطف مع افعال الجوار المحذرة اي اذ كن يوم علو ورسول
وما في الارض ايين ما كانوا لان لم يصلح للطف والترتيب الانجاء يوم
القيمة ومقصود الرسول كطفه بالمتقين المستقيمين معي مع ان جاء وكفا
لفظهم الله لان قوله يقولون حالا وعلمت فان جاء لم مستقبل معي نقول
جهم لان يصلونها مستانف او حال عمال في الفعل في جسمهم اي يكفهم يصلون
والتقوى باذن الله يفتح الله لكم لان الجاهلين وان اتفقنا ولكنكم اذ الشرط
لانها اجبت بالفاء فكانت اجلي الشرط فتمكن ان والذين او قوا عطفت على
الذين امنوا صرحت صدقة واطر صدقات لتناهي الاستقوام الى
لانه انا اجبت بالفاء كانت بمعنى الشرط ورسوله عليهم لتناهي الاستقوام
الى الاخبار ورسوله لان ما بعده حال اي وهم يحلفون وكفا مل معي الفعل
في الجار شديد شيئا التاء على شيء ذكر الله اولئك خرب الشيطان و
رسوله عشرتهم بروح منه للعدول عن الماضي الى المستقبل فيما عتبه او يكافئ
الله سورة العنكبوت اربع وعشرون آية وما في الارض الا خلا
الجاهلين لاول الشرع بعدهم في الدنيا ورسوله لان الشرط من جهة المذ
من نشاء السبيل تتعلق كيتم فانتبهوا لا ابتداء امر بعد جزاء الشرط مع تفان
النظم واتقوا الله العقاب لانه لو وصل فهم ان شدة العقاب للفقر ابل
التقدير والفقر ان في النصير والتقدير است الفنايم للفقر ورسوله

الصادقون لان والذين عطف في قلوبهم من يقول المراءى القنايم المهاجرين
 والانساء والتابعين لهم باحسان الي يوم القيمة والمفلحون عنده كذلك
 وقوله يحبون وقوله يقولون حالان اى القنايم لهم محبين كالمسلمين ومن قنايم
 المراءى بيان غنايم بني النضير وقعة على ايام الصادقون وهم المفلحون ويجعلون
 خبر والذين تبعوا في مخرج الانصاء على المحبة بالانشاء ويقولون خير والذين
 هاجروا هو اصح لان في السياق قصص بني النضير فكان قوله للفقراء لبيان ان
 غنايمهم للمهاجرين والذين جاؤا وانشاء التابعين الي يوم القيمة على الدعاء في صدق
 الاقتدار ابناء لان قومهم وان قوتهم منقول يقولون لا تخوفهم لننصركم
 معهم لا ينصرفهم لان ليس في معنى القسم وحقه الانشاء والحل محلها
 تفصيل الاحوال مع عطف الحل بعضها على بعض واتحاد كلام من الله
 جدر شديد شئ لا يعقلونه لتعلق الكاف بقوله لا يعقلون او اخذوا
 اى مثلهم كمثل امرهم لا خلاف للجلتين ايم لتعلق الكاف في الاو الكفر في هذا
 لا اعتراض خصوص من العموم اى ان لم يبق الله كل واحد منكم فليستظنوا
 نفس واحدة منكم واتقوا الله انفسهم واصحاب الجنة من خشية الله الا
 هو لان قوله عالم يصلح بدلا من الضمير فروع وخبر ضمير اخر مخدوع اى
 هو عالم الشهادة يجوز ان يكون النضير مبتدأ او بدل لان قوله عالم الا هو
 لما ذكر في الاو المتكبر النسبي والارض لعطف للجلتين المختلفتين

الحكمة مدنية ثلث عشرة آية من الحق لان يخرجون مستانف او حال الله
ربكم بالوده قد قيل والاولي الموصل لان قوله وانما اعلم بالغال اليق اعلم
تكفر ذلك والاولي لان قوله يوم يتعلق بقوله من تنفقكم وقد يتعلق بقوله
يفصل يوم القيمة لما ذكر ان قوله يفصل متعلق بقوله يوم او هو مستانف بيكم
الذين معه لان اذ طرف محذوف اي فا ذكر واو قيل طرف قوله اسوء و
الاول او هو من دون الله لان قوله كفرنا مستانف في النظم ولكن كان متصلا
في المعنى من شيء لنا ربنا لا يتدار بان مع ان التقدير فانك انت الاخر مودة
قد يرادهم ان تولوهم تشرط مع العطف فامتصوهن بالما بين الى الكفار
بين ما انفقوا الجورهن ما انفقوا حكم الله يحكم بيكم ما انفقوا لان الله
سورة الشورى مدنية تسعة آية وما في الارض لا خلاص للظالمين
رسول الله اليكم فلو لم احد الي الاسلام وانفسكم تقمرون لان قوله ينفق
جزم على جواب ثمنون فانه خبر ينفق لا مرعدون العظيم للعطف فنبق
حق الحديث لان التقدير يعني نصر قريبا لانقطاع النظم واختلاف المعنى
الى الله وكفرت طائفة لان الجملتان واقفقتا فاننا نية لبيان حال احد القرينين
المدكودين في الاول فاختلفت افع في سورة النور مدنية اربعة آيات
اي والحكمة قد قيل علي معني وقد كانوا مبينين للعطف اي الامبين وفي الاخر
منهم ويعلمهم ويعلم اخرين بهم من يشاء اسفعا لآيات الله ايديهم وبراوا

السبع قايما ومن الجوانب السبعة التي تقوى به مدنية احدى عشر ايات
 او رسول الله فانه لو وصل صادر قوله والله يعلم من يقول لنا فقين لم يسوق
 كذا يكون لان اخذوا في ايجاص صفة واستتينا فاوالصفة التي عن سبيل الله
 اجسامهم لم يقولهم مسندة عليهم فاحذر بهم فانهم الله لا يبدل الا
 مع انضال المعنى ام لم تستغفر لهم من يغفر الله لهم حتى يفيضوا الاذاعن
 فذكر الله قريب لتعلق الجواب اجابا سورة الفاتحة باسمه ثمانية عشر
 اية وما في الاية من الاختلافات الخمسين وله الحمد لان الخمسين وان اتفقتا فقد
 تقدم في الاية في اللزوم على الاسم فكان نوع اختلاف مومن فاحسن صور
 لعطف تعلوثة من قبل لتناهي الاستغفار الى الاختيار مع صدق الاتصال
 بفاء التعقيب يد ونسألا اعتراض جملة الاستغفار به المتفتتين
 واستغنى الله يبعثوا علمهم انزلنا التوابين ابدل فيها باذن الله قبله
 الرسول الا بوجها خذ روعهم فتنة لانفسكم ويغفر لكم جلم للبدل
 قوله علم بدل قوله جلم سورة الفاتحة اية ربيهم اثنتا عشرة اية العدد
 تعظيما لامر الاتقاء وابتداء النهي عن الاخراج ربكم للاتصال المعنى مع عد
 الداطف مبينة وتلك حدود الله نفسه لله الاخرة لا يجتنب حسب
 امره اشهر للعطف لم يحض لان معناه وانظلم يحض كذلك جلم
 اليكم لتضييقوا عليهم جلم جملتي الشرط اجوب من لتناهي الشرط

جزاءه يعود له لا يبداء بشرط آخر اشرى من سعته اسم الله ابتداء الباء
 لان الذين بدلت الاولى والوقت على انه نوا وقيل الذين ما ديجدهم بامها
 وهو غير سايغ والا اول او لي قل لان رسول الله لم يقبل بوقت على تقدير
 وارسل رسول الله ان الرسول لم يكن منس لا تقدير للعطف الى النور ابتداء
 سورة النور مدينة تحتها عشرة آيات اذ الله لك لان تستفي على حال اللطيف
 في تحريم ولا جوف له مستقيم بعده الحرف اي استفي لان تحريم العمل الغير اتفاقا
 مرضا من ايضا حرام ازواجكم يا ائمة لطف الجليلين المختلفين موليكم
 لا ابتداء بذكرهم لم يزل من الوضع مع اتفاق اتفاق الجليلين حديثا عن بعض
 بناتكم كما لطف جللى الله ط المؤمنين تشاي انشرط الى ما خيرا اليوم
 لخصوصا الاله لان يوم يتعلق بقوله ويحكم معكم لان نورهم مبتداء
 ويقولون حال اي هم يقولون وقد يتبع يوم بقوله يسبي فلا يوقت
 عليه واغفر لنا لا ابتداء بان مع احتمال اللام والفاء عليهم جهنم اموات
 نوط لان الجحيم لا يكون صفة للمعرفة بالثقة وذكر اذا الظالمين لان و
 ميرم عطف على اموات فرعون سورة المائدة مائة اثنتين اي بيده الملك
 لان الجليلين وان اتفقتا فقد تشام في الاول الى اذ الذي حقه التأخير فكان
 نوع اختلا قديرا لان الذي بدلت عمل النور لان الذي صفة او بدلت
 طبيا في تفاوت فارجع البصر والكان بعدة مستفهام لان المعنى وانظر هل

ونقد ان كانت زعمت ان ان
 ظهرت فخرت القائلين القديري

في جزم لقولهم من الفيتحة من شيء لان اسم مفعول قلنا او مفعول
 قول الخثرة اتخذوه السعير قد يوصل لان فاعتر فوا تسم فوا لم يعني
 يلزم لان المنصوب على الاعاء القسم مبتداء به مع فاء التعقيب او
 اجروا به من خلق لتأني الاستفهام مع ان الواو يصلح حالا من زرقه
 نحو فان ام جواب انتم حاصلا ابتداء بالتهديد ويقضن الا الرحمن
 من دونه الرحمن غرض لان ام يصلح جوابا للواو ويصلح استفهام
 مستأنفا نذرة لان يلل لعطف مع الا ضرب معني والافيدة عند الله
 رحنا لان الغاء جواب ان اهلكني الله توكلنا للابتداء بالتهديد مع فاء
 التعقيب ومن قرأ فيعلمون بالياء فوقه مطلق للنداء
 كيه شان وسورة زينة يسطرون ما بعده جواب القم يجنون لان ما
 بعده يصلح استيئا فاعطف اعلى جواب القسم ممنون كذلك وتبصرون
 لان ايا بعده مفعول عن سبيلك لاتفاق اللمتين مبدية الى قولم وبينين لمن
 قرأ اكان مقصودا يياتكان او لان كان ومن قرأ يستقيما وقع عا ذيقم
 حوت مبين اصحاب الجنة لان او يصلح طر فالقوله كما يكونا ويصلح ان يكون
 مفعول اتخذوه اي اذكروا اقساموا بصيرون للعطف مصححين لتعلق اغدا
 يتخافون لتعلق ان لضاوين لعطف بل واتحاد المفعول كذلك العذاب
 اكبر لان لو اتخذوه الجواب في حوا كانوا يعلمون لما اختار وللكبر على اللاديا

ولو وصل لها رتبة ولذا في الاخر الكسوف علقا بشرط الكائن يعطون وهو ما
 كما ينبغي ما لكم لطيفة الاستقمام اخر تحكون ويتخبرون حاله ام جواب
 الاستقمام او يعقوا الف استقمام اخر قد سوي ان ان في منى ان المقتضى
 الواقع عليها قد سوي وان اكسرت لدخول اللام في خبرها يوم القيمة لان
 جواب الايمان وقيل المعني ام لكم ايمان بان كنتم وان اكسرت لدخول اللام في خبرها
 وعيم لان ام يصلح جواب ايم ويصلح ابتداء استقمام ام لم تسو كما اذا
 وصلت ام لا ابتداء ايام التخيير مع فاء التقييد فلا تستطيعون لان خا^{شعة}
 حالهم ولم يند الحديث لا يعطون للعطف ايم متقلون لما ذكرنا في ام الحوت
 لان اذ ليس بطرف لا تقدم بل المحدث هذه المفعول محذوف اي واذا كرا
 مكظوم لان: واب لو اقله لنند المحزون لانه لو وصل صار ما بعده
 مقول الذين كفروا وهو واخبر من الله ثناء ابتداء بسور^{الانجيل}
 انشاء^{وتمسود} ايم ما الحاجة لاحتمال الواو الحال واسيناء والثانية ايام
 ان حسموها صفة اي ثمانية ايام متتابعة صرعي لان كانت صفة صرعي^و
 لا ابتداء بها لاستقمام مع الفاء بالخاطبة كذلك في الجزاية لثقل اللام ولحد^{العطف}
 للعطف وقمت الراقعة كذلك واهية ان الواو للحال ارجا ثمانية^{متد} ان يوا
 ليس ببدل^{سلطان} لا ولي لاختلاف عايلها كتابية خصانية والخاصية ما ليه في
 حاينوات تفصيل بين التدرجات على حصراب خلوة للعطف وكلا صلوة^{ملكه} فاء

العظم للعطف المسكين جيم للعطف غسلين للوصف لا تيمر ولا تيمر
 القسم شاعرتون مؤنة للعطف كاهن اي هو تنزيل الما في ويل لجواب لي
 تذكرين باليه من للعطف الوتين قد يجوز لعطف الجنتين والوصول
 لدخول الفاء وانما اذا الكلام لم على كل اية وقف الى تمام سورة سورة الفاء
 في قوله تعالى واقف قد قيل اي عن عذاب واقف جوابه هو للكفر
 وعلى الكافرين وقف اي وليس له دافع من الله لان عذابه يندفع الاباحة
 وقيل المعنى سال سائل عذبا واقفا والباء زائدة وعليه وقف والتقدير
 ليس له واقف عن الكافرين واللام ينفى عن وقد يصل الكفرين على جعله
 صفة بعذاب ويوقف على الكافرين ويبتدأ ليس له دافع والوقف عاذا
 في القولين الآخرين سابع اي ليس دافع ما وتعلق من عذاب واقف من
 الله تقديره هو من الله والاصح ان لا يوقف الى المعالج ويجعل للكفرين و
 ليس له من الله اوصافا فاعذاب سنة حم قويا جيدا لان ما بعده متقطع
 عنه مستأنف وتكون اصطلاحا الوقف على ييمرونهم جميعا للعطف و
 اتصال المقصور وكل انطقي لان قوله نزاعة يصلح بدلا وتخير محذوف اي
 يعني نزع لان نظيف اسم علم معروف ومنه نصب نزاعة جعلها حالا والفاعل
 وفيه النسب في نظفي ان يتلطي نزاعة وعلى جعلها علما عاملا الحال في
 التحقيق في ان للشوي لان شوا يصلح بدلا عن نزاعة اي نزاعة ثالثة

وقد استأنفا ولو صا احوى ولو علان التقدير خلقه ولو عا جزع
 من عا الاستثناء ثم على كالأية وقف ضرورة لخلق الآية واجوزها
 قوله مشفقون حافظون للاستثناء ملو يدين العدة في حفظون
 لا انقطاع المعنى مطعين لان عنين بدل مطعين بفتح متفرقين نعم
 كلا على الرجوع لقادريه لتعلق الواو بهم لان الواو والحاو وعدون
 لان يوم بدل يومهم هو فقصونه لان ما بعده ما الضمير فله شوب
 عليه السلام فيكم من ايميين لتعلق ان واطيعون لجواب الامر من لا
 يوجد لان لو وجد في الجواب اي لو كنتم لتعلقون لما كنتم استكبارا لان ثم لتق
 الاخبار مع اتحاد القابل لاسرار لطف مقصود الكلام عفا للجواب الامر
 انما لا ابتداء والاستفهام وقا لان الواو يحتمل الواو والاستثناء بساطا
 لتعلق الامر خسا لا الآية مع العطف ولقد ادا الكلام كبرار ذلك ونسوا
 ما بعده ليس بمسوق على القول لكنه حال وقوعه في تدبر كثير لا ما بعده
 من جمل مقول نوح متصل بقوله رب انكم كنتم غيرا ملو ما يلية فيوقف وقفه
 تبين هذا المعنى والمونات سرقة فيكم من عجا فامنا به لطفه ولعن
 الما الى المستعمل ثم لا وقف على الآية "نتساق بعضها على بعض راجع الى
 قول فقالوا عندهم كسر الفات ان في الكل ومن فيها ودها كلها الى له اوحي
 اوحي الى الله الا ان الوقف على الآية جوة رودة انقطاع اليقين وقوله

اكبر من لان عموم الايت من قوله الجن والوقوف الضروبي فيها اجوز
 لجواز الابتداء بظاهر ان المكسوة لفظ السمع دون فكك أمنا به
 القاسطوية للابتداء بالشرط خطيا لتعلق ان عدقا لتفتنهم فيه
 صعدا للعطف وان المساجد ولاس الآية احدا من قرأه بالغفغ ليدل
 ملحقا للاستثناء وسالته ابدا احدا صدا لتعلق الام سورة الم
 ملكية عسرة المزل قليل تنقيل المزل وارب بالعطف اليها قد قيل انه
 يوصل على جعل يوم ظرف القول ان لدينا انكالا والوقوف اجوز لان كونه
 الانكالا وغيبها لا يختص بيوم الريح بنقطة اسرافيل بل عاملا مضاف
 اي اذكر يوم الريح اي يوم يكون ذلك ترون ما ترون رسولنا
 قد قيل والاوي الوصل لان ما بعده صفة اليوم ايضا والضمير فيه
 عايد اليه منقطع بكونه للابتداء بالشرط مع دخول القاء فيه معكوف
 التناويع القرآن مرضى للعطف من فضل الله كذلك في سبيل الله وقد يجب
 لطول الكلام الوصل او لي تكرار فاقروا منه للعطف حسنا اجزا للفتلا
 الجنتين واستغفروا الله سورة المدثر مكية وهي آية لا وقعت الى قوله فاقروا
 مع جه ان الوقف على الايت لعطفه بالمرامضا على بعض جيد ومدوا مشق
 تهيد سقطف الناقور سيل ثم تلى افعال الخالي ومع ذلك يطعن ان اريد
 قد قيل على ان كل يعني حقا ان لا اجواز الوقف على كل او دعاه الطبع عنيد

فابتداء بالتهديدية حوذاً لا ابتداء بان ثم الوقف المطبق على قول البشر لا انتفاء
 الكلمات بعضها على بعض ما سطر لتأني الاستلزام ولا نذر لان التقديرين
 لواحدة مع اتحاد القصور للبشر والوصول اجور لقام المقصود بقسمة عدد
 عشر مائة لا اتفاق الجزئين واستقلال كل واحد به بنفي ولا اشتراك كقول
 لتعلق الام والمؤمنون كذلك مثلاً يدرى من يشاء الا هو للبشر قد يدرى
 على جعل كل واحد عالماً بالان هذا الاقوى للبشر والاصول ان كل تأكيد القسم
 بعداً ثم الوقف المطبق على تناقض لان الغاء جوب القسم وندين حالاً عما
 معني التحقيق في ان وليس شام بذلك البعض من جهة اليقين على تقدير
 في جنات يتساءلون فيها والوقف على جنات لا يحتاج الى حذف من الاصل
 الى قوله اليقين لا انتفاء بعض كل اتم على بعض التفتين لا ابتداء لا
 معرضين لان الحار والبار وصفهم مستغرة لان الجوزة مستغرة مستغرة
 منشرة كل على الربيع عن الاذلة الاخرة على جعل كل ما يعني حقاً واللا ان ذكره
 "بتدب بالشرط مع تحوّل الغاء فيه تكرر لا ابتداء بالان في يشاء الله
 القدر فكيف هم اية عظيمة اي لمي فجمعا قان من اما من لان يسأل يصح مستأ
 وحالا اي لمي في اية القيمة ثم الوقف على الفرق على الجزاء لان كل واحد عن
 القرار والاجور لا ذلك المستغرة واخر من اية يستعمل في محمد والقر
 اجور للقاء فاتباع وان لان ثم قد يحتمل علم في غيب الاخبار والكلام

تصديها فان كان يصلح للردع على ما قيل لندرج عن الجهة الاخرى
 ناضرة لان ما بعدها صفتها ناضرة للفصل بين اهل السعادة والشقا
 بامس لان ما بعدها صفتها فاقول لان كلا يصلح للردع ثم الوقف على
 المساو ثم الوقف على يطوي للعدد ولعن المعاني الى الخطاب فاولي لان ثم
 اولى تكرار الاولي فاولي الثانية لا بداء الاستفهام يتبدى كذلك يعني
 يصدق الاتصال فسوى كذلك ايضا ولا تقي لا بداء الاستفهام
 الدرع في الامشاج قد قيل لان متكررا ولو وصل صار نبتلية صفة
 وانما هو هذا الضمير المنصوب في جعلناه تقديره فجعلناه سميها بصيرا
 مبتلين لم فيثقف على امشاج لثمين هذا المعنى والموصول جاز لان الضمير
 في نبتلية واحد والا مساج جميع فلا يثبت كافي لان عيسى بذكر كافي
 كان اسم العين على تقدير جاز ما من كافور ونصب لتزج الخافض على تقدير
 من عين كان الكافي لهم النشر ولو نصب على المزج اي اعني عينا ونصب
 على القطع وكل ما قطع عن عامل يعرفه تسمية الكوفيين قطعا وسروا
 للامر مع العطف وحيد لان متكثير حال مفعول جزا وهم الا انك لان ما
 يد احوال بعد حال اي متكثير غير تكثير ويصلح مستثناة لانهم لا يرون
 في انكا وغيره وهو يجوز في سري لان دانية خبر ظلالا وانما قدمت
 في تارة نصبت نصيب وهو - لسكر المقدم وقيل نصيب بالانقطاع على زمرته

تقرب الجواب كانت توارى قد قيل ولا يوثق لان الثانية بدلالة اوليها
كما ذكرنا في كافي لا مخلص وانه لان حسبتهم صفة وبدان وانظره عا
استبقر قال اختلاف الجملتين مع ان وجه الحال في الواو اوضح اي وقد حو
من فصر لان الواو والعطف الا ان الاستيفان اولي لان قوله هذه النعمة ^{لغة}
عن سائر النعم تعظيما لتزييل للاثم مع العطف بالفاء او كفوا اصل كذلك
والواصل الجواب لا سرهم تذكر لا يتبدل بالشرط مع الفاء ان يشاء الله حكما
قد قيل والواصل على جعل الجملة صفة في رحمة الله عز وجل لا
وقع الى قوله لواقع لواصل الجواب بالقسم ثم عي قوله اقتت عا شذو
اي اى كانت هذه التكوين تفصل بين الخلق اجلت للفصل بين السوا ^{الجواب}
على تقدير انها اجلت ليوم الفصل يوم الفصل الاولين لان قوله لم ينبتهم
محروم باليوم مستانف اي نحن نبتهم فقد رنا قد قيل لا اختيارا لا ابتداء بنعم
ولكن دخلت الفاء فكان الى الوصل اصل وانما الكذبون الذين مع ان انطلقوا
الثانية تكرار لا وفي وجه الوقف لمن قرأ انطلقوا انفتح الامام اوضح من ^{الكتاب}
كالقصر لان قوله كانه وصف الشر وروك القصر صغر يوم الفصل لان ما
بعده يصلح مستانفا وحالا عامله معنى الاشارة في هذا تقديره اشير الى ^{الامر}
بجوعنا فير على خدع الضمير ويحويون لله طع يستهون لان الله عز وجل
لهم كل يوم منون سورة البقرة مكية آية تساءلوا لان المعنى عن اي شيء

يتساءلون ثم اجاب فقال عن البناء العظيم اى يتساءلون عن البناء العظيم
 والى اى يتساءلون عن التهديد وقوله عن البناء مغفول يتساءلون منفصل
 به مختلفون لان معنى كلاهما اولاً وقد يجوز ان يكون الودع عن الاختلاف والتكرار
 دليل على ابتداء ثم لا وقف من الم يجعل القول الفاذا لا استنفاً للكلمات بعضها
 على بعض والوقف الاضروبي على اوقاداً معاشاً ميقاً لان يوم بد لا اوق
 ثم الوقف على سراً ثم احقاباً لان ما بعده يصلح استينافاً الى جهنم ويصلح صفته
 لاحقاباً وضمير فيها عايد اليها اى لا يدون في ذلك الاحقاب ولا اوقاد
 كذلك لان التقدير واحصيناه كل شئ احصيناه فمما لان حلايق يرد له ثم
 الوقف على قوله ها قال الله لو وصل استثبتت الجنة صفة لا كذا لان جنار يصلح
 مغفولاً له ومصدر احساباً لمون قرارب بانرفع ولا وقف له على ما بينهما و
 من خفض رب ورفع الرحمن وقف على بينهما على تقدير هو الرحمن وعلى الرحمن
 وقف في الوجوه ومن جعل الرحمن مبتداء ولا يكون خبره لم يقع عليه خطاباً
 لان يوم ظرف لا يكون والوقف على صفاً والعامل لا يتكلمون في الطرف الحق
 الاستاء بالشرط مع انفاء قريباً لان يوم طرف العذاب او منصوب بخذوق
 اى اكبر يوم سورة المنافعات ١٠ وهى ايات لا وقف الى قوله امر الله
 جواب اسم محذوف بعد اى اقسم بهذه الاشياء لتبعثن والوقف لان
 الله لو وصل صار يوم ظرف الاءت وقد انقضت تدبير الملايكة في ذلك اليوم

بدرعامل تشعير^١ البرادفة^٢ واجبة لان ما بعد ما صفتها خاسرة لتساوي^٣ وحيث
القيامة وابتداء حكايته قولهم في الدنيا الخافرة لمن قرأ او مستقيما^٤ اخر
خاسرة لتساوي قولهم بالانكار والكار وابتداء اخبار من الله تعالى وتقدير
انكار واحد^٥ لتعلق اذا المفاضة بالسابقة لتبدل الكلام لفظا ومعنى
وابتداء استفهام موسى لانه لو وصل صار اذخر قال البيان الحديث وهو
محال بل هو مفعول محذوف اي واذكر اذ طوي لان اذهب مفعول قوله
ناديه لوجع النداء على القول اي قال له يا اذهب ولو ترك على معنى النداء
لضمير القول بعد طوي^٦ تقديس وقال له ان اذهب طوي للآية مع اتفاق الجنتين
والوصل اجور للقاء تركي للعطف^٧ فخصي للآية وانتهاء الاستفهام مع^٨ العطف
بفاء التعقيب الكبرى والوصل اجوره للقاء واتصال المقصود وعنه^٩ كذا
سقى كذلك فادى كذلك الاعلى كذلك الا ان الوصل الزم على آية العيسى^{١٠} بتبديل
المواخذه والا^{١١} وتخصي لتبدل الكلام لفظا ومعنى وابتداء الاستفهام ام
السماع لان الجمل لا يكون صفة للمعروف الا بواسطه الذي فكانت مستانفذه
للتنبه على التدبير في لطايف الصنع وان قيل فضمير بينهما التي فلا^{١٢} شجيم
الوصل لان الخراف يوجب الوقف بشما^{١٣} اتباع خبر خيل عطف الية^{١٤} لفظا
على دجيمها والخاير ضرورة على قوله ضميرها^{١٥} وسميها ضرورة^{١٦} انفس^{١٧}
ارسيها لان متاعا مفعول له ولانعام كبري على ان عامل ادها كذا^{١٨}

راجع الى ما ذكرناه وهو بعيد ما امره لثنا بهي قصة الانسان الكافر الى امره
المقر المعبر طوعا او الامرا انا بفتح الالف على اليد لي على تقدير فيلنظر الانسان
الى انا صبينا ثم الوقف المطلق على ولا نعامكم لا اتحاد الكلمات مني وانشاؤه
بعضها على بعض لفظا الصاحبة على تقدير ذلك عاملا اذا بعد ها اي اذا جازت
الصاحبة يكون ما يكون ويوم منصوب بمجدوع اي اذكرينم ولا وجه ان يكون
يوم ظرف جامد ويقدر عاملا اذا بعد ويسمى يقينية لان قوله وجوه مبتدأ
مسنودة مستبشرة فضلا بين نضا وحالتي الفنتين مع اتفاق المحللين غيره
لان فترة لان ما بعده مبتدأ وخبر مسبوقة الكسرة فكيف وهي لا الوقف
مطلقا الى ما قوله احضرت لان عاملا اذا قوله علمت بحروقة انقطاع النشر
على كل آية جواز الوقف الاجوز على ثلث لا اعتراض الاستدراك بين التسوق
ثم الوقف على قوله ثم امين لان نشاء اتصال جواب القسم ثم تام الكلام
على قوله تنهون وعلى كل آية جواز ومن جعل وما صا حتم وما بعده ما مفعول
على جواب القسم لم يقف ثم امين ولا يجوز له الوقف الى قوله اين تنهون
للعالمين لان ما بعده بدل البعض فان من شاء ان يستقيم بعض العالمين
سوره انظر في كنهه وبإي آيات الاوتاف مطلقا الى قوله واحترت لان
عاملا اذا قوله علمت الكليم لان ما بعده صلة فقد تك لان الله في كليمك
في اي صورة ما شاء وما صلة وخفف فقد كلفه عليه وجعل في بعثه اليه

اصابك اي ماله الى اي صورة ما شاء وجعل ركبك خالاً ما علمه عند انقضاء
 تلك الى اي صورة ما شاء من ركبك ركبك لان كل انقضاء تحقيق بل قد
 قيل رجع عن الاعتراض والاصح الاولي بالدين لان الواو والحاء مع احتمال
 الابتداء ومن قرأ يكذب به بالياء قالوا وقف على بالدين للعدول الى الحافطين
 لانه كلما صفة لهم كاتبين كذلك اي كراه كاتبين عالمين في نعيم لا تفاق
 الحاتين والفصل بين القبيلتين الضدين بحجم لان ما بعده يصلح مستثناً
 وصفة للفظ الجحيم على التكوين لانه اسم وصف في الاصل ومن جعله على ان كان
 يصلونها حالاً والاول الى قوله يبين لا ابتداء التقي واستفهام يوم الدين
 تنكر يوم الدين الثاني من قرأ يوم بالنصب على تقدير ذلك في يوم
 ومن رفع جعله بدلاً من الاول فلم يقف شيئاً صورة الاستفهام
 الية للطفقين يستوفون للفصل بين ثنائيتين على الاعتبار مع ان
 الحاتين والوصل الى قوله لان مقصود الكلام في بيان الصفتين جيهو اي حشر
 لا ابتداء الاستفهام مبعوثون لتعلق اللام عظيم لان التقدير مبعوثون
 لا يوم عظيم في يوم يقوم الناس لرب العالمين لتحقيق ان كلاماً يعني الى
 او تما وقد قيل رجع عن التذمة والاول اصح وكذا ما في هذه الصور
 من كلمة التي سمعوا لا ابتداء التقي والاستفهام ما سمعوا اي هو كتاب
 مرسوم لان قوله ويل مبتداء للتدوين لان الذين صفتهم الذين لا ابتداء

بالتفاني نعيم لان الجملة صفة الاولين كما ذكرنا مجموعا لان لم ترتيب الاولين
 الجملة لاختلاف الجنتين يكذبون لما ذكرنا في علمين علمية مرقوم لان الجملة
 صفة المقربين لا ابتداء بان نعيم لان ما بعده حال عامل معنى الفعل في الجملة
 وينظرون حال عامل معنى الفعل في علي ينظرون لان ما بعده حال عامل معنى
 والتقدير كما سين علي الا وايت ناظرين مرفوع في وجوبهم نكرة الضميمة لان
 يسبقون يصلح مستانها واما لا ايضا اي مسبقين فمشتق لان ما بعده
 صفة ايضا مسك المشتق تسوية لان قوله ومن اجبه مبتداء تسليم المقربين
 لا ابتداء بان يضحكون لانية والوصل اجوابا تام الكلام يتوهم
 كذلك فاكين كذلك نصا لوان الواو والحال فظن ان مبتداء الكلام وفيه
 يضحكون لتعلق الخبر علي لا ايتك لان ينظرون حال في ضمير في يضحكون
 ينظرون لا ابتداء بالاستعانة بالنقير وقد قيل لا وقف علي ينظرون علي
 ان معنى ينظرون ينظرون سورة المشناه لان لا وقف مطلقا
 الي قوله وحقت الثانية لان عامل اذا بعدد بعدها اي اذا كانت هذه الكثرة
 ينظر امر عظيم فلا قيمة لا ابتداء بالشرط مع القاء وقد قيل عام اذا فلا قيمة
 علي التقديم والتاخير وهو نفسه يميز للعطف وتام الكلام مروي
 لا ابتداء بالشرط صغيرا الذي يجوز وبني كذلك لان علي تنفي الواو اثباتا للثاني
 فما ان تعلقه باقبل وما بعده بحسب لا ابتداء بالقسم ثم لا وقف الي عن طبق

بجواب القسم لا يومنون لان الاستفهام التكاوي واقع على الاثنين لا يسجد
 لقوام مقصود الاستفهام يكذبون لا اية والواصل وجيلان والاول والآخر
 بما يدعون كذلك لقاء التعقيب اليم لا استثناء ^{سورة الاحزاب} ^{سورة الاحزاب} ^{سورة الاحزاب}
 اية لا وقف مطلقا الي قوله مشهورا انتساق الاقسام والجواب مخدوع
 اي يسوعس به وقد قيل الجواب قتل على تقدير لقتل والوقف على قوله شقي
 لانساق الكلمات واتحاد المنصوص لا يصلح لان قوله قتل على لفظ الدعاء ^{بغير}
 الذم لان فعل حقيقي فيدخل حروف التوكيد الجيد لان الذي صفة والاعراض لان
 قوله والله مبتدأ شهيد لا ابتداء بان الحرفي كذلك الاله اكبر وقد قيل ان
 البطلان جواب القسم ولكن قد طال الكلام فلا بد من وقوع بينهما الشديد
 لا ابتداء وان ويعين لا اختلاف للملتزمين الورد ولا اتصال الوصل الجيد كذلك
 يريد لا ابتداء الاستفهام بالجوذا ان ما بعد ما بد لها ونحو لان بالاعراض
 عما يقدم في كذب لان والاول والآخر محيط مجيد لان ما بعده صفة ايضا ^{سورة الاحزاب}
^{سورة الاحزاب} ^{سورة الاحزاب} ^{سورة الاحزاب} ^{سورة الاحزاب} ^{سورة الاحزاب} ^{سورة الاحزاب} ^{سورة الاحزاب} ^{سورة الاحزاب} ^{سورة الاحزاب}
 الحقيقة وهي مخففة من ان فاذا خففت لم تنصب وما صلة تقديره ان ^{نفس}
 ليل احافظ ثم خلق للفضل بين الاستحسان والاخبار والترتيب لا ابتداء بان
 ومن جد ان جواب القسم لم يتبع وهو بعيد لقادر ان جعل المعنى انه على وجه
 الماء الى الاجليل والى الصليب لقاد ويوم منصوب مخدوع اي اذكرون

قال الرجوع هو ابدى لان يوم طرف الرجوع وانا صرنا ابتداء القسم وهو ابدى
انه ولما صرح هو بالانزاع والوقف عليه والكيد كيد والوصل جواز للقاء
وتمام المقصود من الكلام هو سورة الاية في الوقف المطلق على احوي
وعلى كل اية جواز تشييد الاستثناء ما شاء الله وما يخفى للمعدول ليس
والوصل والى اللقاء المذكور من مخشيتي للعطف الكسبي لان تم ترتيبها
والماضي لان قد لا ابتداء تنزيها للعطف قسما لان بل لا عرض الدنيا والوصل
لان الواو في معنى الى الذي يوثقون الدنيا مع ان الاخرة خير وابدى والى الاتصال
البدلي به سورة الاية في القاشية ثم الوقف على انية لا ادسا الاوصاف
من جوع لا ابتداء بعده لا خفية جارية لان لو وصل صاها بعد صفة لها
على ان في العيس الجارية سر من روعة وهو محال بشوثة العادة بالاستثناء
خلقتا وعلى الثلاث بعد كذلك لفصل بين اسباب الانتباه على التمثل فذلك
قد في الان الان بغيره لكن فيقال لكن ايضا يوجب الوصل الاكبر اياهم للعطف
الذي يجر لا ابتداء بالاستثناء وقد قيل جواب القسم بل ولا يصلح لان بل
في ذلك قسم لتقريب القسم فكيف يكون جوابا له وان قد قيل بل جواب اي ليعتق
اصح فيبتدأ بل ثم الوقف المطلق على الاصل وعلى ما قيل ان جواب القسم ان يكتفى
قبله وقف خروجه اكر من لا ابتداء شرط اخرها انه لان كلما جعل معنى الرجوع عن قول
الانسان قبله ثم الوقف على جملة ان تنساق الكلمات والمقول في كلاما تقدم ثم الوقف على

[illegible]

كذلك كذا لا تنس في الكلمات الواقعة عليها الاستفهام ومن وقف على صدق ذلك
ان لم يجعل المستقبل ما ضياء يسرا الا ان التكوير من الالف الى لان اذا في جواب ما الف
فتضمنت معنى الشرط ^{سورة النور} لا وقف مطلقا الى قوله منور وعلى
تقويم لا ابتداء حال بعد خاتمة انما في الجملة مستعملين للاستثناء اذا حمل رتبة
على الف لان الى تكوير ولو حمل على الورد الى الورد العركان للاستثناء من شرطها ولو كان
الوقف فيه مدخل لغوم بالدين لا ابتداء الاستفهام ^{سورة النور} العلق ^{سورة النور} انما
خلق خبر لا تباع خبرها عطفا والاف الجملة الثانية مفسرة لا ولى ولو جعل المعنى
الذي خلق كل شيء لم يخص خلق الانسان اذا وادى الوقف حسنا من علو لانه اول
يصلح مستانفا وتكرار الا ولى في وصل علق باقرا ما لم يعلم ان كلا لا ابتداء واول
ما نزل به السورة الى قوله ما لم يعلم ليطغى لتعلق ان استفغني لا ابتداء بان الذي
لا ابتداء الاستفهام اما صريح كذلك على الذي الموعود بالتقوى لا استفهام وتعلق
كذلك يري لان كلا توكيد بعينه القسم في بين مخاطبة النبي عليه السلام
في ليلة القدر لا ابتداء بالنفي والاستفهام ووجه التوصل وضعه انما
المبالغة في المعظم بالمعظم ما يميز القدر لان ما بعدها مبتداء الع شمر لان ما بعدها
مستأنف بانه لا لان الجار له وجه ان يجردون تقديره هي سلام من كل امر
اي عقوبة لقوله يحفظونه من امر الله في قوله عيا سلام ويبتداء به اي مبتداء
بغيرها وهر كذا اي طلوع البحر وقيل يتعلق من بهي المتاخرة على التقديم والتاخير

من كل امر اي عقوبة سلامة الى طلوع الفجر ولا الوقف اذن على سلام و
 عن ابن عباس رضي الله عنهما من كل امر سلام اي ومن كل واحد من الملائكة
 السلام على المؤمنين فيوقف على ياتون بهم وعلى قول سلام سورة التوبة
 من قوله لا تدينهم لان قوله رسول يدل البيت قيمة البيت فخر
 شير البيت الملائكة لان الجنة بعد ما في ذلك خير اليه ابد الله سورة
 التوبة ما لا لاحتمال خذت مما اذا كانت دين القيمة له الا ان نرى
 ما نرى ولا مكان جعل به من يدنا عن اذا لانها طر فانه والتقدير يومئذ يوم
 اذ انزلت والمدامل يحدث اخبار بالثقل الجاروحي لها اعمال لا ابتداء النسخ
 خيل به كذلك ايضا سورة التوبة فكيف است لا وقف الى قوله كنز لا نصا
 للجواب بالقسم كنز لان وان يصلح عطفا على جواب القسم واستينافا يشهد
 كذلك تشديد في الصدق لان في ثانيه ان الوقوع العلم عليها ولما كسرت ال
 فدخل الام في خبرها سورة التوبة فكيف است ما القارة تمام البناء
 بالخبر ولا اتصال المبالغة اي اذكريه في التعظيم بالمعظم ما القارة لان ي
 منصوب بخبره اي اذكريه من وجعل ظل فالنفع كان محتملا المبشور للطف
 المنقوش لا ابتداء بالشرط راضية كذلك اي تمام البناء واهية تمام الجملة
 ونا خير مبتدأ مخدوع اي هي بار سورة التوبة فكيف است القارة لان كلا
 بمعنى حقا ولا ويحتمل الروع عن التكاثر والتكثار دليل التوكيد للتهديد في

سورة التكاثر
 سورة التكاثر
 سورة التكاثر
 سورة التكاثر

سوف تعلمون الاولي للعطف تعلمون الثاني علم اليقين لان الاقتدير لو شئت
 علم اليقين لما اليكم التكاثر وقوله فترون الحميم للعطف عين اليقين
 سورة التكاثر بمكة ايات حسنة للاستشهاد لان الانسان اسم جسر يعني التنا
 سورة التكاثر بمكة ايات وعنده لان طاعته حال وعامله جمع احلده
 لان كلايه لم يرد ولا خلا ويصلح ابتداء توكيد القسم المحذوف من
 اي كالا والله لينبذ العظمه والوسل اجوز لا تصال التظيم بالمعظم الحظ
 وفار الله خير ميت له محذوف اي يثاب الله ولا فائدة موصدة لان ما
 صفتها سورة التكاثر القيل فصل بين الاستفهامين تضييل للعطف ايات
 لان بخله صفتها سجيل للعطف بالفاء وجوز الضرورة على سجيل
 قرين بمكة ايت والصيف لان تعلق الام من لا يلف بالسورة الاولي اي
 جعلهم قريين ليولف قريشا وليولف قريش امهم وجمعهم وقد قيل
 المعنى فليبعدوا رب هذا البيت لا يلاف قريشا ولا وقف على النصف قيل
 حب الام محذوف اي لا يلاف قريش فعلننا ما فعلنا مكتفي ببيان في السورة
 الاولي وقيل الام لام تعجب والمعنى عجبا لا يلاف قريش ابو علي لو كان
 كذلك لما فصلوا للشمية سورة التكاثر بمكة بالدين لتناهي الاستفهام
 و وصل فللفاء والوقف اوجه البيت للعظمه المسكين لان قول قيل
 مبتداء سورة التكاثر بمكة اية الكوثر والكوثر لا يلف لان ابتداء بان سورة التكاثر

ما عبيد ما عبيد سورة النور كثيرة افواجا لان الفاء مفتوحة
 الا واستغفر في سورة النور كثيرة ايات وتباني على الجواب للدعاء اي وقد
 ثبت ما كتب لا ابتدء بالتهديد فأتى لبيك على ان وامرته مبتداء الخطب
 على ان قوله حاله غير وامرته وقد يجعل حاله صفة لها والخبر في جديها و
 التوبيخ ان يجعل وامرته عطفا على الضمير المرفوع في سيصل لان الفاء صافيا
 مقام التوكيد فجاء عطفا المرفوع على الضمير المرفوع بلا تأكيد وحالة
 الخطب صفتها والجار مع اسم ونحوه مستانفا من قرأ حاله بالنسبة ليعود
 وقعه على قوله وامرته على تقدير ان حاله الخطب وقد يجوز ان يقرأ حاله
 بالرفع الوقف على تقدير ان حاله الخطب سورة الاحزاب كثيرة اية قل هو
 احد وقف عن اي عمر وقال عبيد الوارث على ان اكرمنا القرآن وكان ابو عمر
 لا يستحب الوصل ولو وصل فون يونس بن صعب عنه كان يفصل بالاشق
 الاشتفاء الساكنين ووجه الفصل ان ضمير هو مبتداء واسم الله ثانيا مبتداء
 آخر واحد جزمه هذه الجملة خبر الضمير وقيل اسم الله خبر الضمير واحد ليعني
 اسم او عطفا بيان او جزم بعد جزم كقولهم الزمان حلوا حامض وقيل الضمير بيان
 عن الامر وايشان كالماتى اتم الاية من روح الله والله مبتداء واحد
 خبره اي الامر وايشان احد وقيل سوا اشار الى ما سألوا عنه فقالوا
 لنا ايكفا جيسوا بان قل هو الله اي الذي سألتم عنه احد فكان اسم الله

بينا ان الضمير لانهم واحد خبره ووجه الوصل ان يجعل قوله الله العهد
 بدلالة عن الجارية الاولى في ثمة البيان ومقصود الجواب والاما عروة العهد
 وهو الخبر باضمير الضمير اي الله هو العهد لانهم كانوا يسمعون السيد
 وانتم وكل من العهد اليه اي يقصد في الجوامع هذا فتم طبع بالتعريف عن
 المشار اليه اي الله هو الذي العهد اليه في الجوامع لا ستمعون والوقف
 على العهد جاز لان جملة لم يدر يصلح استئنافا واما اي يقصد اليه تبيين
 والدلالة مولود ولم يولد لا وقف للفظه على ما قيل قد يفصل بين اليا
 بالوقف ولكن ذلك لبيان عدل اي لا اثبات سنة الوقف ابو حاتم وابن
 والا خففش كانوا لا يقفون الى اخر السورة لانهم عليه السلام
 امر ان يقول جميع الكلمات في جواب واحد لبيان امر واحد ولا وقف
 في المعزوتين الاخرى بالصحة الفطرية وانتساق الكلمات بعضها ببعض
 في مقول واحد هـ ثم والحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على
 خير خلقه محمد وآله واصحابه اجمعين رضي الله عنهم التابعين لهم باحسان
 الى يوم الدين ثم هذه النسخة المسجلة بدليل في علم الوقوف بموجب
 فمودة حافظ عبد الرحمن روزبهاني وقت فجر بتاريخ بيست وبنجم
 شهر جمادى الاولى سنة ١٢٨٠ جلوس مبارك محمد شاه از دست كاتب الرقي
 فقير حافظ غلام حسين صورت الامام يافت بهكم تعاليد دعا طمع دار

MANUSCRIPT



۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۱۶۰۲

تاریخ ۱۳۰۲

تقریباً ۱۰۰ سال پہلے

જાણી જોઈને આપણે જે કંઈ કર્યું હશે તેની માફ કરવાનું છે.

Figure 1

